

سلسلة في الدراسات الفلسفية والأخلاقية

يشرف على إصدارها الدكتور محمود قاسم أستاذ الفلسفة بجامعة القاهرة

المنفذ من الضلال

لجدة الإسلام الفزالي

مع أبحاث مستفيضة عن : « قضية التصوف »

بقلم

الدكتور عبد الحليم محمود

رئيس قسم التوحيد والفلسفة بجامعة الأزهر

الطبعة الثالثة

مزيدة ومنقحة

يناير ١٩٦٢

مطبعة الطبع والنشر

مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد بك صبر (مما وراء سينما)

297

اهداءات ١٩٩٩

مكتبة

ا.د محمد الحميد بدوي

القاضي بمحكمة العدل الدولية

سلسلة في الدراسات الفلسفية والأخلاقية

يشرف على إصدارها الدكتور محمود قاسم أستاذ الفلسفة بجامعة القاهرة

المنقذ من الضلال

لججة الإسلام الفزالي

مع أبحاث مستفيضة عن : « قضية التصوف »

بقلم

الدكتور عبد الحكيم محمود

رئيس قسم التوحيد والفلسفة بجامعة الأزهر

الطبعة الثالثة

مريدة ومنقحة

يناير ١٩٦٢

ملتزمة الطبع والنشر
مكتبة الأنجلو المصرية
١٦٥ شارع محمد علي (عماد الدين سابقا)

تصدير الطبعة الأولى

باسم الله نبتدىء هذه السلسلة فى الدراسات الفلسفية والأخلاقية ،
ومنه نطلب العون والتوفيق لتحقيق الهدف الذى نرمى إليه ، وهو العمل
على نشر هذا النوع من الثقافة الذى لم يحظ بالعناية والتقدير ، على النحو
الذى ينبغى أن يحظى به .

وما يدعو إلى الأمل فى نجاح هذه المحاولة أننا نبذلها فى الوقت الذى
أخذ فيه أبناء العربية يبعثون تراثهم الفكرى الضخم ، ويضيفون إليه الجديد
ويطلعون على ما أنتجته قرائح الفلاسفة فى مختلف العصور والأمم .

إن حركة البعث التى بدأت لدينا فى أواخر القرن التاسع عشر أصبحت
اليوم قوية الدعائم والأسس . وهى تؤذن أنها ستقلب نهضة شاملة ، تؤتى
أطيب ثمارها ، فقد بدأت الثقافة العربية تسلك سبلا شتى ، وتطرق آفاقاً
مختلفة . وبعد أن كانت قاصرة — فى أول أمرها — على الدراسات
الأدبية التى كانت تجد فيها من اليسر أكثر مما تلقاه من عناء ، اتجهت إلى
الناحيتين : العلمية ، والعملية ، واستطاعت أن تسهم بجانب لا بأس به فى
نهضتنا الكبرى ، ولسكن تاريخ الفكر البشرى يذكرنا دائماً بأن الفلسفة
والأخلاق كانتا — وما تزالان — رمزاً لكل نهضة ، وتاجاً لكل بحث
علمى ، أو عملى ، ونبراساً يقود الباحثين أينما سلكوا ؛ فليست الفلسفة
— كما يظن هؤلاء الذين لا تربطهم بها صلة محبة ومودة — نوعاً من الترف
العقلى ، بل هى عنصر جوهري فى تكوين كل ثقافة قومية بطابعها الخاص .
وهى سبيل إلى تفسير فهم الثقافات القومية الأخرى . وليست فائدة فهم
وجهة نظر الآخرين بالامر الذى لا يحفل به ؛ إذ للفكر العالمى فى عصرنا

الحاضر روافد شتى تنتهى بأن تفيض فى كل مكان ، فتمحو الفروق ، وتنسف الحدود ، وتؤلف بين القلوب ، وتشحذ الهمم لإدراك ما تمفو إليه الإنسانية ، التى ما برحت تتلمس طريقها نحو الخير . والعزلة الفكرية — فى رأينا — أسوأ أثراً لدى الأمم منها لدى الأفراد . وهى دليل الجمود واليأس من كل إصلاح . وعلى الرغم من أن الأمة العربية لا يمكن أن توصف بأنها معزل عن التيارات الفكرية الكبرى ، فإنها فى حاجة إلى نفر يذكرونها بكبار أبنائها الذين وجهوا الثقافة العالمية عصوراً طويلة — إن فى الشرق وإن فى الغرب . وهى لا تضيق ، فيما نعتقد ، بمن يأخذ بيدها ، ليطلعها على روائع الفكر لدى فلاسفتها ، وفلاسفة غيرها من الأمر .

ونحن لا ندعى لأنفسنا أننا سنسد هذا الفراغ وحدنا . فما أبعد ذلك عن تفكيرنا ، لأننا نعتز ، دون تواضع كاذب ، أننا لن نقوم إلا بنصيب ضئيل من المجهود الضخم ، الذى يجب أن يبذل . ولسكننا سنعمل ما استطعنا على إحياء التراث العربى الإسلامى ، وعلى التقديم بين يديه ، فى ضوء ما أدت إليه الدراسات العلمية والفلسفية ، متوخين السهولة فى العرض ، مع الدقة فى التحليل والنقد .

وستتسع هذه السلسلة أيضاً لإنتاج كبار الكتاب الفلاسفة ، فى كل أمة ، وفى كل عصر ، حتى تزود المكتبة العربية بمختلف الآثار الفكرية ، تأليفاً وترجمة : فى التصوف ، والدراسات النفسية ، والأخلاقية ، والفلسفية وستكون هذه السلسلة عقداً نسلك فيه درر الشرق والغرب .

وسيكون شعارها النهوض بمستوى هذه الثقافة لدى قراء العربية ، فى غير عصر ، والعمل على فتح سبل جديدة للتفكير الذى يرغب دائماً فى المعرفة الحقة .

ويسعدنا أن نفتتح هذا المجهود المتواضع بكتاب لأشهر مفكرى

الإسلام وأجلهم قدراً ، وأبعدهم ذكراً ، وهو كتاب « المنقذ من الضلال » للإمام « الغزالي » ، تصحبه مقدمة بارعة في منطق التصوف ، للدكتور « عبد الحلیم محمود » ، أستاذ الفلسفة ، بكلية أصول الدين ، بالجامع الأزهر وهو من خيرة شبان^(١) فلاسفتنا ، الذين جمعوا — في عمق وفهم — بين الثقافة الإسلامية الخالصة ، والثقافة الأوروبية الحديثة .

ونسأل الله التوفيق ، في أداء رسالة نعتقد أنها دين في عنقنا نحو هذه الأمة : في ماضيها ، وحاضرها ، ومستقبلها .

محمود قاسم

٢١ ربيع الأول سنة ١٣٧٢

الموافق ٩ ديسمبر سنة ١٩٥٢

(١) لم يعد فيما أظن الوصف بأن شاب ينطبق على حالي الراهنة : فقد اشتغل الرأس شبيهاً ، وتحددت الآمال والمطامح وكثر التفكير في الآخرة ، وقل التفكير في الدنيا ونسأل الله حسن الختام ، ونشكره ونحمده سبحانه على أيام وسنين تقضت في كنفه ورعايته وفضله ونعمائه .

مقدمة
في
قضية التصوف

بسم الله الرحمن الرحيم

ربنا آتينا من لدنك رحمة ، وهبي لنا من أمرنا رشداً

البحث العقلي فيما وراء الطبيعة عبث

لا يمكننا أن نحدد بالضبط تاريخ نشأة الأبحاث في المغيبات ، ولكننا قد لا نعدو الصواب ، إذا قلنا : إنها نشأت منذ نشأة الإنسان ، على ظهر البسيطة .

وقد لا نعدو الصواب أيضاً ، إذا قلنا : إنها منذ النشأة الأولى ، قد اختلفت ، فيما يتعلق بمنهج البحث ، واختلفت فيما يتعلق بالنتيجة .

وقد كان الاختلاف شاملاً لكل المساتير : فن إنكار مطلق للألوهية ، وللروح ، إلى إيمان مطلق عام ، يفرق في الوهم ، ويبعد في الضلال ، حتى يصل إلى التخريف بأوسع معانيه .

وبين هذا وذاك ، مذاهب لا يحصيها العد : فن تشبيه مطلق ، إلى تنزيه مطلق إلى تشبيه يشوبه التنزيه أو تنزيه مشرب بالتشبيه ، ومن حلول . إلى اتحاد ، ومن وحدة الوجود ، إلى التفرقة بين العابد والمعبود ، إلى مذاهب يبعث اختلافها الدوار في الرأس ، وتبعث براهينها الشك في جميعها ، إلا من عصم ربى ، فوفقه إلى طريق الرشاد .

أجل : إلا من عصم ربى ؛ ذلك أن اتباع الطريق السوى ، توفيق من الله ، وليس هو من اكتساب العبد ؛ فالحلل — مثلاً — عقيدة راسخة ، استساعتها البيئات المسيحية — وفيها من أساطين المفكرين ما لا يحصى — منذ ألفين من السنين . وقد تسابقت العقول في البرهنة عليها ، حتى أقامت على دعائم فلسفية ، منطقية ، خلبت عقول الملايين من بنى البشر ، فآمنوا بها ، وضخوا في سبيلها .

والتشبيه قد برهن عليه ذوهه ، ببراهين عقلية ، وأخرى عقلية .
ووحدة الوجود ، لها أنصارها المتحمسون لها ، الذين يرون أن ماعداها
لغو ، أو ضلال .

ولو درسنا تاريخ العقائد لوجدنا أن كل فرقة تستند إلى منطق ، وكل
عقيدة قد سادت في فترة من الزمن ، أو سادت في بيئة من البيئات . وكل
بيئة تعتقد أن مألدها خير ما أخرج للناس .

أما الصراع بين أدلة الفرق المختلفة ، فهو صراع دام ، تنهات فيه الأدلة ،
مشخنة بالجرأح ، ولسكنها تأني ، في غطرسة ، أن تعترف بالهزيمة ، فتأخذ
في تضميد جراحها ، لتعاود الزوال من جديد ، ولتنهار - أيضاً - من جديد .
ولو سرنا حقيقة في المنطق إلى غايته ، لو صلنا إلى الحيرة ، والشك ،
في كل ما أنتجته العقول الإنسانية من آراء .

* * *

ومع ذلك ، فاليقين موجود ، ومهما حاولت أن تنكر إشراق الشمس
— إذا كانت مشرقة — فسوف لا يستجيب إليك شخص ما ، وسوف
لا تستجيب أنت إلى نفسك . وهكذا الأمر في جميع المحسوسات .

بيد أن ذلك ميدان ، والمغيبات ميدان آخر .

ربما يقال إنه من الطبيعي : أن يكون الحس طريق المعرفة المادية ،
وأن يكون العقل طريق المعرفة العقلية . وما دامت المغيبات من المعقولات ،
فالتريق إلى معرفتها ، إذا إنما هو العقل ، وما دمنا قد وثقنا بالحس
في معرفة الماديات ، فلنلتزم الوثوق بالعقل في معرفة المغيبات

هذا النمط من التفكير يبدو موقفاً ، ولسكنه محض سفسطة : فالتصور -
وهو أساس المعقولات - لا يقوم إلا على الحس ، وإذا جردته من المدركات

الحسية، فقد أزلته إزالة لا تترك له من أثر . ومهما أغرق الشعراء في الخيال، ومهما أبعثوا في الوهم، فابتداعاتهم، وصورهم المبتكرة، منتزعة من الواقع . والاختراع : تنسيق للمحسوس على نمط جديد، ولا فرق مطلقاً، بين ذهن العبقرى الفذ، وذهن الجاهل الغبي، في أن كلامهما يعتمد على الواقع المحسوس، في تصويره، وفي تخيله .

والصورة المبتكرة - من حيث عناصرها - أسطورة من الأساطير، أو وهم من الأوهام التي لا وجود لها . وما دام الأمر كذلك، فالتفكير المجرد عن المحسوسات معدوم^(١) . وما دامت المساطر لا شأن لها بالحس، فكل تفكير فيها لا يؤدي إلى نتيجة .

(١) منذ سنوات كتبت بحثاً عن التخيل، أقنطف منه مايلي، توضيحاً لفكرة ارتباط التصور والتخيل بالمحسوسات .

١ - الخيال والواقع : إذا نظرنا إلى العناصر التي تكون مادة التخيل، فإننا لا نجد فيها شيئاً جديداً؛ وكل ما للتخيل لا يعدو أن يكون تنسيقاً : فصورة أبي الهول هي وحدها الجديدة، أما ما تكون منه - نعتي جسم الأسد ورأس الإنسان - فليس ذلك بجديد .

وكل ما لم يخضع لحواس الإنسان فإنه لا يمكن للإنسان أن يتخيله إلا إذا شبهه بما وقع تحت حواسه، وما تصور الناس الغول والعنقاء والجن والشياطين إلا على مثال ما رأوا .

وحينما أراد المسيحيون أن يصوروا جبريل، صوروه على صورة رجل جناحان .

وتورع جمهور المسلمين فيما يتعلق بالله فقالوا : « كل ماخطر ببالك فالله بخلاف ذلك، إذ أن كل ماخطر بالبال لا يمكن إلا أن يكون محسوساً، وكما الله يقتضي تنزيهه .

أما هؤلاء الذين قصر تفكيرهم فإنهم تخيلوا الله - جل وعز - على صورة رجل ضخم .

==

لقد أطل العلماء في بحث الآراء الموضوعية ، والآراء الذاتية ، ورأوا

== ولعل الكثير قد قرأ حكاية ذلك الرجل الساذج ، الذي حضر مجلساً من مجالس المعتزلة فسمعهم يتحدثون عن الله ويقولون : « لأنه سبحانه ليس بفوق ، ولا بتهت ، ولا بيمين ولا بشمال ، ولا بخلف ، ولا بأمام ، وليس بمادة ، ولا بعرض ، فخرج نائراً يعلن أن : « هؤلاء قوم يريدون أن يقولوا : أن ليس في السماء إله » . هذا الرجل الساذج لم يمكنه أن يتخيل موجوداً خالياً من المحسوسات ولم يمكنه أن يعقل ما لم يتخيله ، فاعتقد : أن المعتزلة ينكرون الله . هذا وحاول أن يتخيل أنت ما في الجنة وما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، فإنه سوف لا يخطر لك على قلب ؛ ذلك أن ما يخطر على القلب ليس شيئاً آخر غير ما رآته العين ، أو سمعته الأذن .

ثم إذا كنت قد قرأت ما قيل عن مدينة المستقبل ، وما كتب عن المدينة الفاضلة فقد رأيت أنه — رغم إرادة الإغراب أو التجديد لم تخرج تلك المدينة عما رأيت ، سوى إنه مكون تكويناً جديداً .

لا يخرج الخيال إذاً في عناصره عن الواقع ، ولا يمكن للإنسان أن يتخيل إلا المحسوس .
(ب) التخيل والبيئة . إذا قرأت تشبيهها للعاب المرأة بماء غير آسن ، وللشيبين المتشابهين بأنهما كخفي بعير ، فلا أظن أنه من العسير عليك أن تعلم الموطن الذي نبع منه هذان التشبيهان ، وربما تكون قد قرأت ما أجاب به ابن الرومي ، حينما عاب عليه بعضهم بأنه لا يتخيل كتخيل ابن المعتز ؛ ضاربين له مثلاً ، تشبيهه الهلال « بزورق من فضة أثقلته حمولة من عنبر » فأجاب هذا يصف آنية بيته . وأظنك تقر معي أيضاً أن البيئة العلمية في العصور الوسطى لم تكن تسمح باختراع الراديو فلم يخترع .

هذا وكثير غيره يرشدنا إلى ما للبيئة من أثر على التخيل ، وأن كل إنسان يتأثر تخيله بما في بيئته من صور طبيعية ، ومن ثروة ثقافية .

والأمر لا يقتصر على ذلك ، بل يتغير تخيل الشخص بتغير بيئته . وكلما كثرت المثل العليا في بيئة ، وكلما سميت موازينها الأخلاقية ، كلما أكثر الرشد فيها ، وابتعد الخيال عن دائرة الآثام .

أن الأولى لا تقبل جدلاً : ذلك لأنها تعتمد — الاعتماد كله — على الحس ،
أما الآراء الذاتية — وهى قائمة على أسس أخرى — فإنها مجال للأخذ
والرد ، ولا يمكن الوصول فيها إلى نتيجة حاسمة مهما طال النقاش .
وإذا كانت مادة الأخلاق ، هى الميدان الخصب للآراء الذاتية ؛ فإن الإلهيات
وهى حجب ومساطر — ميدان أخصب : لذلك لا يعدوا البحث فيها أن
يكون « علماً كلامياً » ، أو « علماً جدلياً » .

ومهما أشاد المعتزلة بالعقل ، ومهما رفعوا من شأنه ، فمن البديهي : أن
الميدان الذى يتخبط فيه العقل — تخبطاً لا نهاية له ، إنما هو ميدان
ما وراء الطبيعة .

ومن الواضح أن مذهب المعتزلة على ما فيه من روعة ، ودقة ،
وجمال ، وعلى ما أداه من خدمات جليلة ، فى ميدان المنطق الدينى ، لا يقوم
على أساس « معقول » .

* * *

قد تقول : إن العقل — وهو أساس مذهب المعتزلة ، ومذهب العقلين
عموماً — لا مقاييسه ، وله موازينه التى لا يتطرق إليها الخلل . إن المنطق
القديم منه والحديث ، آله تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ فى التفسير .
ولقد جاهدت الإنسانية جهاداً طويلاً . حتى جعلت من الاستقراء والقياس
أداتين للفصل بين الهدى والضلال ، وللتفرقة بين العاية العمياء ،
والصواب الأصوب .

فالاستقراء والقياس — إذأ — هما وسيلة العقل ، وهما فيصل التفرقة
بين النقى والرشاد . فمن التجنى على المعتزلة وعلى العقلين — وقد اعتمدوا
عليهما — أن نصم مذاهبهم بمجافاتها للطريق الأقوم .
إن وجهة النظر هذه تبدو وكأنه لا غبار عليها . بيد أنها عند النظرة
الفاحصة تنزل ، وتنهار .

أما أولاً : فلأن المعزلة أنفسهم ، والعقلين عامة — مع اعتمادهم على الاستقراء والقياس — قد اختلفوا فرقاً وأحزاباً لا تحصى ، وكل فرقة أو شيعة تتبع رئيساً وصل به « استقراؤه » ووصل به « قياسه » إلى نتائج معينة ، تختلف — في قليل ، أو في كثير — عن نتائج استقراء آخر ، وقياس مختلف .
وأما ثانياً : فلأن الفكرة — المنطق يعصم الذهن عن الخطأ في التفكير ، أو المنطق وسيلة التفكير الصحيح — فكرة خرافية ، أكثر منها حقيقة ، وذلك يحتاج إلى تبيان .

إن المقاييس هي كما ذكرنا : الاستقراء ، والقياس .

أما الاستقراء — وهو أساس المفاهيم العامة والقضايا الكلية — فإنه :
١ — مبني كله على الحس : إنه استقراء محسوسات ، إنه تتبع جزئيات ، لا يخرج عن نطاق الواقع ، أما المساتير فهو برىء منها كل البراءة ، إنها لا تدخل في دائرة اختصاصه : فهو عاجز عن أن يخترق الحجب ليصل إلى ما وراء الطبيعة .

٢ — ثم إن الاستقراء : تام ^(١) ، وناقص . والتام — كما يعترف المناطقة — لا غناء فيه ، ولا فائدة منه .

أما الناقص — وهو المهم في نظرهم فإنه — في رأيهم أيضاً — ظني ، وهو — لذلك — عرضة للتغيير ، في كل آونة .

« كل معدن يتمدد بالحرارة » ، تلك قضية من قضايا الاستقراء . إنها قضية

(١) « الاستقراء : وهو حكم على كلى لوجوده في جزئيات ذلك الكلى ، إما كلها : وهو الاستقراء التام الذي هو القياس المقسم ، وإما أكثرها : وهو الاستقراء المشهور ، ومغالفته القياسي ظاهرة ، لأنه في القياس يحكم على جزئيات كلى لوجود ذلك الحكم في الكلى ، فالكلى يكون وسطاً بين جزئية ، وبين ذلك الحكم الذي هو الأكبر ، وفي الاستقراء يقلب هذا فيحكم على الكلى بواسطة وجود ذلك الحكم في جزئياته » ، عن « البصائر النصيرية » .

عامة ، شاملة ، ولكن المعادن لم تكتشف — بعد — بأكلمها ، ومن الجائز أن يكتشف في الغد معدن لا يتمدد بالحرارة . إنها — إذاً قضية موقوتة ، ظنية ، تتهرب من اليقين الفلسفي .

يقول الدكتور طه حسين بحق « والعلم لا يعرف الكلمة الأخيرة في مسألة من مسائله . وإنما حقائقه كلها إضافية موقوتة ، لها قيمتها حتى يتكشف البحث عما يزيل هذه القيمة أو يغيرها » (١) .

وهكذا قضايا الاستقراء . إنها :

١ — خاصة بالطبيعة ، ولا شأن لها بما وراءها .

٢ — ظنية ، لا تعرف اليقين .

أما القياس :

١ — فإنه مبنى على الاستقراء ، إذ هو منطوق دائماً على كلية ، كلية استقرائية ، وما دامت قضايا الاستقراء ظنية — كما رأينا — وميدانها المحسوسات ؛ فنتائج القياس ظنية كذلك ، وميدانها المحسوسات .

٢ — ثم إن المناطق لا يشترطون في مقدمات القياس ، أن تكون مسلمة ، صادقة في نفسها ، وإنما يشترطون أن يسلمها المتجادلون بحسب . وقد تكون — كما يقول : صاحب البصائر النصيرية ، « منكورة ، كاذبة في نفسها ، وفي هذه الحالة يكون القياس صحيحاً ، ونتيجته باطلة .

وإذا كان الأمر كذلك فما فائدة القياس ؟ ما قيمته إذا كان لا يعول فيه إلا على أن تكون المقدمات مستوفية لشروط الإنتاج بحيث تستلزم النتيجة وإن لم تطابق النتيجة الواقع ؟ ما قيمته إذا كان لا يحفل بصديق النتيجة أو كذبها ؟

(١) مقدمة فجر الإسلام .

إنك إذا قلت : الكثير من العلم ، يؤدي إلى الاستقلال الفردى ، وكل ما يؤدي إلى الاستقلال الفردى مضر بالمجتمع ؛ فالكثير من العلم مضر بالمجتمع . كان هذا قياساً صحيحاً في نظر المنطقة .

وإذا قلت : الكثير من العلم ، يؤدى إلى التماسك الاجتماعى ، وكل ما يؤدي إلى التماسك الاجتماعى مفيد للمجتمع ؛ فالكثير من العلم مفيد للمجتمع — كان هذا أيضاً قياساً صحيحاً عند المنطقة ومع ذلك فالنتيجتان متعارضتان .

٣ — ومع كل هذا فالقياس استدلال دورى فاسد ؛ ذلك أن العلم بالنتيجة في نحو قولنا : د محمد إنسان ، وكل إنسان ناطق ، فمحمد ناطق ؛ متوقف على العلم بالكبرى ، والعلم بالكبرى متوقف على العلم بالنتيجة ؛ لأنك لا تستطيع أن تحكم بالناطقة على جميع أفراد النوع الإنسانى ، إلا إذا تأكدت من ثبوت الناطقية لمحمد . ولو كنت في شك من ذلك ، لما استطعت تعميم الحكم بالناطقة على جميع أفراد الإنسان . وإذاً تكون الكبرى متوقفة على النتيجة ، والنتيجة متوقفة على الكبرى ، وعلى ذلك يكون القياس : استدلالاً دورياً فاسداً ، فلا يعول عليه .

٤ — وأخيراً ؛ فالمفروض أن نتيجة القياس جديدة كل الجدة ؛ إنها استنتاج مجهول — هو النتيجة — من معلوم ، هو المقدمات .

ولكن النتيجة متضمنة في المقدمات ، إنها ليست مجهولة ، والقياس لا يؤدي ، إذاً ، إلى معرفة جديدة . أو إلى استنتاج مجهول من معلوم . إنه — إذا أردت الدقة — استنتاج معلوم من معلوم .

تلك هى موازين العقل — وسنزيد الأمر — أمر قصور العقل — إيضاحاً في فصل تال — وهى موازين لا غناء فيها ، ولا جدوى منها .

العقل إذاً قاصر فيما يتعلق بالأخلاق ، وهو قاصر على الخصوص فيما يتعلق بالإلهيات .

ومن هنا كانت الحكمة في نزول الأديان .

ومن هنا كان السبب في اقتصارها على الأخلاق والإلهيات .

وإذا كانت قد تحدثت في التشريع ؛ فإن التشريع داخل في نطاق الأخلاق .

بيد أن الأديان إذا كانت قد اتخذت موقفاً حاسماً فيما يتعلق بتحديد الخير ، والشر ، فإنها في المغيبات ، لم ترهق الإنسان من أمره عسراً ، فتوضح له ما ليس في مقدوره إدراكه ، أو تبين له ما يسمو عن التبيان .

أما هذا الذى يسمو عن التبيان ، فإنه ذلك النوع من المعرفة الذى لا يدخل في نطاق المحسوسات ، وبالتالى لا يدخل في نطاق العقليات أعنى المساتير .

وإنه ليعجبنى في هذا المقام قول ابن « عبد البر » المتوفى سنة ٤٦٣ هـ :
« إن الله ليس كمثل شيء : فكيف يدرك بقياس أو بإنعام نظر » .

لذلك رسمت الأديان في هذا المحيط إطاراً عاماً فقط ، وهذا الإطار العام نفسه مبني بعضه على الحس ، وهو داخل في نطاق الآيات المحكمات التى هى أم الكتاب : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » .

والعالمى يقول ، عن مشاهدة « المركب اللجى فيها ريسين تغراً » .

أما بعضه الآخر فهو التشابهات « فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ، ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون فى العلم يقولون آمنا به ، كلٌ من عند ربنا » .
وحكمة قدماء المصريين دقيقة كل الدقة إذ تقول : محال على من يفنى ، أن يزيل النقاب الذى تنقب به من لا يفنى .

رسمت الأديان إطاراً عاماً ، ولكن هذا الأطار لا يرضى النفوس الطالعة ، التى أثبت — خطأ — أن تعترف بحدود للعقل ، أو بقصور فيه ،

فبحث داخل هذا الإطار وخارجه ، فكان ما كان من شعب ، وقرقة ، واختلاف .

إننا لانشك في أن رؤساء الفرق الإسلامية — معتزلة كانوا أم أشاعرة ، وشيعة كانوا أم سلفيين — قد تشبعوا بإيمان راسخ ، وحرارة دينية فائقة ، وعقيدة لا تزغ عنها الأعاصير .

وقد اعتمدوا جميعاً على نصوص واحدة : كتاب الله ، وحديث رسوله . فلم كان الاختلاف ؟ ولم هذا الشعب الذى لا ينتهى ؟

لسنا — فى تعليل ذلك — أمام مشكلة لا تحل ؛ إذ الشأن فى ذلك إنما هو الشأن فى كل الآراء الذاتية ، التى لا تخضع إلا إلى الاستعداد الشخصى وحده . ولو استقامت أمور المسلمين الدينية ، لما حادوا عن موقف الإمام مالك : التسليم المطلق « الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة » .

* * *

آراء ذاتية ، داخل الإطار العام ، آراء هى من صنع البشر ، آراء تتحدد فى نسبتها — من حيث القرب والبعد — إلى النصوص المقدسة . « إنها آراء ، بيد أن النزعة التى صدرت عنها هذه الآراء — الاستعداد الشخصى — نزعة مفرقة .

ثم إنها آراء غير مفهومة ، وكل من عالج — فى إخلاص — تصور صفات خارجة عن الذات ، أو تصور صفات هى الذات ، فإنه يقر معنا أن ذلك إنما عليه عند ربى .

إن الطريق الآقوم — إذأ — هو التسليم المطلق ، وهذا هو الإيمان بمعناه الصحيح . يقول الإمام الغزالى :

« والتحقيق بالبرهان علم ، والقبول مع التسامع والتجربة بحسن الظن : إيمان ، .

ولكن ذلك ليس معرفة مباشرة .

لا شيء إذاً مما سبق من وسائل المعرفة يصل بنا إلى المعرفة المباشرة في محيط ما وراء الطبيعة : وتلك هي النتيجة التي نريد من كل ما سبق الوصول إليها ، وإذا أردنا تلخيص ما نريد أن ننتهي إليه قلنا :

(١) الحس عاجز عن الوصول بنا إلى المغيبات ؛ فإننا لانحسها .

(٢) العقل وهو مبني على الحس — قاصر كذلك .

(٣) النصوص الدينية لا تؤدي بنا إلا إلى نوع من المعرفة غير المباشرة ،

أو إلى التسليم ، أو النفويض ، وليس ذلك من المعرفة المباشرة في شيء .

وإذا ؛ فعلم الكلام ، الذي لا يسير على نهج ساني — وهو آراء من صنع البشر — ليس بدعة فحسب ، وإنما هو ضلالة ، وهو عبث ، وهو انحراف عن السبيل السواء .

قال الإمام مالك : الكلام في الدين أكرهه ، ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه ، وينهون عنه . نحو الكلام في رأى جهنم ، والقدر ، وما أشبه ذلك ، ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل .

وقال الإمام أحمد : لا يفلح صاحب كلام أبداً ، ولا تكاد نرى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل .

وقال الامام مالك : رأيت إن جاءه من هو أجدل منه ، أيدع دينه كل يوم لدين جديد ؟

* * *

هل معنى ذلك أن المعرفة فيما يتعلق بالإلهيات غير ممكنة ؟

هل معنى ذلك أن الغطاء لا يمكن أن يكشف عن الحجب ؟ وأنه لا سبيل

إلى المعرفة الحقيقية المباشرة ؟

ذلك ما لا نقول به .

ما السبيل إذاً إلى المعرفة . . . ؟

في وسيلة المعرفة

سيدنا رسول الله — صلوات الله عليه وسلامه — معجزة التاريخ، وهو المنارة الذي يهتدى بها الإنسان كلما انبهمت الأمور، أو ضلت الآراء .
وحياته قبل البعثة — كحياته بعدها — عظة وعبرة ، وهداية ، ومثل أعلى لمن أراد الطريق الآقوم .

إن من يتدبر حياته — صلوات الله عليه — قبل البعثة ، ولا يكون عنده فكرة صحيحة عن النبوة من حيث إنها لا تكتسب اكتساباً ، وإنما توهب من الله تعالى — يكاد يعتقد أنه اقتنص الوحي اقتناصاً ، واضطره إلى النزول اضطراراً ، وأنه أبى إلا أن يظفر بما يريد ، فكان له ما أراد .
بيد أن الصواب هو أن الله اصطفاه ، وفضله على العالمين ، عندما حان الموعد الذي حددته العناية الإلهية لتتجلى عن طريق من اختارته رسولا .
يقول الإمام المراغى رحمه الله : « النبوة هبة لا تنال بالكسب ، لكن حكمة الله وعلمه قاضيان بأن تمنح للمستعد لها ، القادر على حملها » الله أعلم حيث يجعل رسالته .

ومحمد ﷺ أعد لأن يحمل الرسالة للعالم أجمعه ، أحمره وأسوده ، إنسه وجننه .

وأعد لأن يحمل رسالة أكمل دين .

ولأن يختم به الأنبياء والرسل ، وليكون شمس الهداية وحده ، إلى أن تنفطر السماء ، وتتكدر النجوم ، وتبدل الأرض غير الأرض، والسموات^(١) اه

(١) من مقدمة « حياة محمد » للدكتور هيكل .

أما هذا الاعداد ، فقد حاطه الله بعنايته التامة ؛ إنه أعده من ناحية أسرته : أعنى من ناحية الوراثة ، وأعده فن ناحية فطرته : أعنى طبيعته الشخصية .

أما من ناحية أسرته ؛ فهذا جده عبد المطلب يقول فيه الدكتور طه حسين — وهو في هذا ليس أدبياً ممتازاً فحسب وإنما هو مؤرخ ملهم — : « كان عبد المطلب سمح الطبع . رضى النفس ، سخي اليد ، حلو العشرة ، عذب الحديث . وكان عبد المطلب أيضاً قوى الإيمان ، تملك قلبه ، وتسيطر على نفسه ، نزعة دينية حادة عنيفة ، ولكنها غامضة ، يحسها ، ويخضع لها ، ولكنها لا يتبينها ، ولا يستطيع لها فهماً ولا تفسيراً . . . »

« كان فتى من فتیان قریش ، ولكنه يمتاز من بقية فتیان قریش . فيه ذكاؤهم وفطنتهم ، وفيه إباؤهم وعزتهم ، ولكنه فيه دعة ، لم تكن مألوفة عندهم ، وفيه شدة في الدين ، قلباً كانوا يرضونها ، أو يبسمون لها . على أن خصلة أخرى ميزته منهم أشد التميز ، فلم يكن يصدر في حياته كما كانوا يصدرون ، عن الروية والتفكير ، وطول التدبر ، وإنما كانت تدفعه إلى العمل ، والاضطراب في الحياة قوة خفية ، يحسها ، ويأبى عليها ، ويغلو في الإباء ولكنه يضطر إلى أن يذعن لها ، ويصدع بأمرها . وكانت هذه القوة تصدر إليه أمرها في أشكال مختلفة : تدفعه إلى العمل حيناً ، وكأنها إرادته الخاصة ، قد ملكت عليه حسه وشعوره ، فهو لا يستطيع عنها انصرافاً ، ولا يملك لها خلافاً .

وتتمثل له حيناً آخر شخصاً ، واضح الخيال ، بين الصوت ، يلم به إذا اشتمله النوم ، فيأمره أن يأتى كذا وكذا من الأمر .

وكان في هذا الصوت غموض ، وكان في هذا الصوت إبهام ، وكان في هذا الصوت جلال مصدره هذا الغموض والإبهام . وكان القى ينسكبه ،

ويرتاع له ؛ وكان الصوت يغمره ويلج عليه . وكان الفتى يخاف هذا الصوت ويهواه ، وكان الصوت يتجنب الفتى حتى يؤيسه من نفسه ، ولم به فيكثر الإمام . ولم يكن هذا الصوت يقع في أذن الفتى بالفاظ كالتي تقع آذان الناس ، إنما كان يصطنع ألفاظا خاصة ، غريبة الجرس ، غريبة المعنى ،^(١) اه .

أما والده — عبد الله — فقد كان صورة طبق الأصل من جده ، وكان شعاره « أما الحرام فاللمات دونه » .

وتقول له فاطمة الخثعمية : إني لأعرف فيك نسك أبيك .

قبيلته قریش ، وأسرته بنو هاشم ، وجده عبد المطلب ، سيد قریش إذ ذاك ، ووالده عبد الله : فكان هو محمداً .

ولقد اختاره الله للرسالة ، ولكنه تعالى اصطنعه لنفسه ، قبل أن يختاره . أجل ! وهذه الفترة من حياته التي سميت البعثة ، كانت فترة جهاد ، وصراع روحي هادئ أشد الهدوء ، عنيف أشد العنف ، مستمر لا ينقطع ، فيه الخوف ، وفيه الرجاء وفيه الكثير من الأمل والثواب ، الذي يشحن العزيمة ، ويسد على اليأس القناط كل منفذ . إن هذه الفترة من حياته كانت على حد تعبير الجنيد في تعريف التصوف — عنوة لا صلح فيها .

كان صلوات الله عليه ، يتوج كل عام ، جهاده الروحي المتصل ، بشهر يقضيه في غار حراء : حيث الخلوة التامة ، وحيث التجرد المطلق ، أو شبه المطلق ، عن كل ما سوى الله ، وهناك ، في سجوة الليل ، أو في رائحة النهار ، يحاول محمد أن يحطم الحجب ، وأن يخترق المساتير ، وأن ينقذ بصيرته إلى عالم الغيب ، فيصل إلى سدرة المنتهى ، وإلى قاب قوسين ، أو أدنى ، حتى يشاهد الجمال في سنائه ، والجلال في عظمته ، وكبريائه ، وجلاله .

ها هو الرسول ، يبذل مجهودا جبارا ، لا يكاد الإنسان يتصوره ،

(١) « على هامش السيرة » للدكتور طه حسين .

فضلا عن أن يأتي بمثله . وها هو ذا ، يرى الهدف بعيدا لا يكاد الإنسان يفهمه ، فضلا عن أن يصل إليه . وها هو ذا ، يرى الطريق وعشاء ، صعبة المرتقى بيد أن ذلك كله لم يكن إلا ليزيده عزيمة على عزم ، وإرادة على إرادة ، ونشاطا مضاعفا ، إنه الجهاد الأكبر ، على حد تعبير الرسول . عن جهاد النفس ، لتتذكرى .

وتمضى السنون ، بطيئة سريعة في آن واحد ، وجهاد الرسول لا يفتر ، حتى أصبح ، أو كاد ، روحا خالصة ، أو قبسا من نور الله ، وانتهى به الأمر إلى قرب ، يقول عنه الإمام الغزالي إنه : « أول حال رسول الله عليه السلام ، حين أقبل على جبل حراء ، حيث تقبّل ، حين كان يخلو فيه بربه ، ويتعبد حتى قالت العرب : « إن محمدا عشق ربه ا » .

ثم كانت الرسالة ، وكانت المعجزة التي غيرت مجرى التاريخ :

« إقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذى علّم بالقلم ، علّم الإنسان ما لم يعلم » . . يقول الدكتور هيكل : « وجد محمد فيه (فى التحنّث) خير ما يمكنه من الإمعان فيما شغلت به نفسه ، من تفكير ، وتأمل ، كما وجد فيه طمأنينة نفسه وشفاء شغفه بالوحدة ، يلتمس أثناءها الوسيلة إلى عالم يبرح شوقه يشتهد إليه . من نشدان المعرفة ، واستلهاهم ما فى السكون من أسبابها . وكان بأعلى جبل حراء — على فرسخين من شمال مكة — غار ، هو خير ما يصلح للانقطاع والتحنّث ، فكان يذهب إليه طوال شهر رمضان ، من كل سنة ، يقيم به مكثفيا بالقليل من الزاد يحمل إليه ، بمعنا فى التأمل ، والعبادة ، بعيدا عن ضجة الناس وضوضاء الحياة ، ملتمسا الحق ، والحق وحده . ولقد كان يشتد به التأمل ابتغاء الحقيقة ، حتى لكان ينسى نفسه ، وينسى طعامه وينسى كل ما فى الحياة ؛ لأن هذا الذى يرى فى حياة الناس مما حوله ليس حقا

وشارف محمد الأربعين ، وذهب إلى حراء يتحنث ، وقد امتلأت نفسه
إيماناً بما رأى في رؤياه الصادقة ، وقد خلصت نفسه من الباطل كله ، وقد
أدبه ربه ، فأحسن تأديبه ، وقد اتجه بقلبه إلى الصراط المستقيم ، وإلى الحقيقة
الخالدة ، وقد اتجه إلى الله بكل روحه ، أن يهدي قومه ، بعد أن ضربوا في
تيه الضلال . وهو في توجهه هذا يقوم الليل ، ويرهف ذهنه وقلبه ، ويطيل
الصوم . وتثور به تأملاته ، فينحدر من الغار إلى طرق الصحراء ، ثم يعود
إلى خلوته ، ليعود فيمتحن ما يدور بذهنه ، وما يتبين له في رؤاه . ولقد طالت
به الحال ستة أشهر ، حتى خشى على نفسه عاقبة أمره ، فأسر بخافه إلى
خديجة ، وأظهرها على ما يرى ، وأنه يخاف عبث الجن به . فطمأنته الزوج
المخلصة الوفية ، وجعلت تحدثه بأنه الأمين ، وبأن الجن لا يمكن أن تقترب
منه ، وإن لم يدر بخاطرها ، ولا بخاطره أن الله يهيئ مصطفاه بهذه الرياضة
الروحية ، إلى اليوم العظيم ، وإلى النبأ العظيم ، يوم الوحي الأول ، ويهيئه
بها إلى البعث والرسالة .

وفيا هو نائم بالغار يوما جاءه ملك وفي يده صحيفة ، فقال له : « اقرأ » .^(١)

* * *

هذه الحياة التي هداه الله لها — لأعلم الكلام ولا الفلسفة العقلية — هي التي
رسمت لنا الطريق إلى الله : طريق الكشف ، طريق الإلهام ، طريق البصيرة ، بل
طريق المشاهدة ، على ما يرى الصوفية .

وهذه الحياة التي علّمناها عن الرسول إجمالاً ، قد فصلها الصوفية أدق
تفصيل ، وبينوها بياناً « سيكولوجياً » غاية في الإحكام : يتدرج مع الإنسان
خطوة خطوة ، حتى يصل به إلى درجة — لا نقول إنها النهاية ؛ إذ ليس
لمعرفة الله نهاية — يكون ما بعدها بعيداً كل البعد عن إدراك الطبايع البشرية

(١) من « حياة محمد » للدكتور هيكل .

العادية ، فلا يمكن التعبير عنه بلسان المقال .

وهذا الطريق سماه الصوفية : معارج القدس، وسموه : منازل السالكين، ومدارج السالكين، ومنازل الأرواح، وهو عبارة عن المقامات والأحوال التي يسلم كل مقام منها إلى ما بعده، وكل حال منها إلى الذي يليه ، حتى يصل الإنسان إلى القرب، والمشاهدة، ويستغرق في ملكوت، يسمو على الوصف. يقول الإمام الغزالي : « ومن أول الطريق تبتدىء المسكاشفات ، والمشاهدات ، حتى أنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة ، وأرواح الأنبياء ، ويسمعون منهم أصواتاً ، ويقتبسون منهم فوائد. ثم يترقى الحال، من مشاهدة الصور والأمثال ، إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق ، .

حول كلمة : تصوف

١ — يروى عن أفلوطين : أنه كان يمتنع عن التحدث فيما يتعلق بشخصه كفرد ، ولو أمكنه أن يلغى سيرته الشخصية من أذهان الناس ، ولو أمكنه أن يلغى اسمه ، لفعل ، راضيا مغتبطا ، ذلك أن التسمية ، والجانب الشخصى الفردى فى الإنسان لا قيمة لهما ، إذا نظرنا إلى الآفاق العليا من الروحانية .

وبما يتلام مع هذا الاتجاه ، قول بعض الصوفية ما معناه : إن طائفة الصوفية لو تنزهت عن الفردية والشخصية ، لنههم الله عن التسمية تنزيها مطلقاً ، ولما شابته الفردية أعمال بعضهم ، وُضع لهم اسم ، واندرجوا تحت عنوان : الصوفية .

هذا الاسم الذى أطلق عليهم اختلف فى أصله وفى مصدر اشتقاقه . ولم ينته الرأى فيه إلى نتيجة حاسمة بعد .

ومن أقدم الآراء التى قيلت ، وأطرفها : ما ذكره البيرونى : من أن هذا اللفظ إنما هو تحريف للكلمة : « سوف » اليونانية ، التى تعنى الحكمة . يقول البيرونى : إن من اليونانيين « من كان يرى الوجود الحقيقى للعلة الأولى فقط لاستغنائها بذاتها فيه ، وحاجة غيرها إليها ، وأن ما هو مفقود فى الوجود إلى غيره فوجوده كالخيال غير حق ، والحق هو الواحد الأول فقط ، وهذا رأى السوفية ، وهم الحكماء ، فإن « سوف » باليونانية الحكمة ، وبها سمى « الفيلاسوف » بيلاسويا أى محب الحكمة .

ولما ذهب فى الإسلام قوم إلى قريب من رأيهم ؛ سموا باسمهم .

ويرى البيرونى أن التصحيف دخل هذا الاسم بعد ذلك ، فقال : مفسرا

ومعللاً : ولم يعرف اللقب بعضهم ، فنسبهم — للتوكل — إلى الصفة ،
وأنهم أصحابها في عصر النبي صلى الله عليه وسلم .

ثم صنف بعد ذلك فصير : من صوف التيوس . . .

ورأى البيروني هذا ، على طرافته ، لا يستقيم لسبب بسيط ، وهو أن
التسمية بالصوفي كانت موجودة قبل ترجمة الحكمة اليونانية إلى اللغة العربية .
فالبيروني يقول صراحة : « ولما ذهب في الإسلام قوم إلى قريب من
رأيهم سمو باسمهم » .

ورأى البيروني ، إذن لا يستقيم ، إلا على أن هذا اللفظ نشأ في الإسلام
بعد أن عرفت الكلمة اليونانية ، وعرف معناها ، وتداولتها الألسنة ،
ولا كتبها الأفواه ، وألفت معناها العقول ، أي حوالى منتصف القرن الثالث
الهجرى ، على أقل تقدير . مع أن الكلمة عرفت قبل ذلك بكثير ، بل لقد
عرفت في العهد الجاهلي ، على ما يرى صاحب اللمع .

ولكن إذا كان رأى البيروني لا يستقيم ، فإلام نتجه في اشتقاق
هذه الكلمة ؟ إن الآراء أصبحت معروفة ، بل لقد كانت معروفة من قديم
الزمان ، وصاحب الرسالة القشيرية يستعرضها رأياً ، رأياً ، وينقضها جميعاً .

١ — فأما قول من قال : إنه من الصوف ، وتصوف إذا لبس الصوف ،
كما يقال : تقمص إذا لبس القميص ، فذلك وجه .

ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف .

٢ — ومن قال : إنهم منسوبون إلى صفة مسجد رسول الله ﷺ .

فالنسبة إلى الصفة لا تجيء على نحو الصوفي .

٣ — ومن قال : إنه من الصفاء .

فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد في مقتضى اللغة .

٤ — وقول من قال : إنه مشتق من الصف ، فكأنهم في الصف الأول بقلوبهم من حيث المحاضرة من الله تعالى ، فالمعنى صحيح .
ولكن اللغة لا تقتضى هذه النسبة إلى الصف .

وإذا كان صاحب الرسالة القشيرية ينتقد كل هذه الآراء ، فإنه إذن ، لا يرى الاشتقاق ، ويقول : هذه التسمية غلبت على هذه الطائفة ، فيقال : رجل صوفي ، وللجماعة صوفية ؛ ومن يتوصل إلى ذلك يقال له : متصوف وللجماعة المتصوفة .

وليس يشهد للاسم من حيث العربية قياس ولا اشتقاق ، والأظهر فيه أنه كاللقب .

لقد استعرضنا الآراء التي قبلت في هذا الموضوع قديماً فهل ، ياترى ، هناك من جديد ؟

٢ — ما رأى الباحثين الحديثين في أصل كلمة : « تصوف » ؟

يقول الشيخ عبد الواحد يحى :

أما أصل هذه الكلمة : « صوفي » ، فقد اختلف فيه اختلافاً كبيراً ، ووضعت فروض متعددة ، وليس بعضها أولى من بعض ، وكلها غير مقبولة . إنها في الحقيقة تسمية رمزية ، وإذا أردنا تفسيرها ينبغي لنا أن نرجع إلى القيمة العددية لحروفها ، وإنه لمن الرائع أن نلاحظ أن القيمة العددية لحروف « صوفي » تماثل القيمة العددية لحروف : « الحكمة الإلهية » ، فيكون الصوفي الحقيقي ، إذن ، هو الرجل الذي وصل إلى الحكمة الإلهية ، إنه : « العارف بالله » ، إذ أن الله لا يعرف إلا به .

وتلك هي الدرجة العظمى « السكينة » ، فيما يتعلق بمعرفة الحقيقة .

وقد انفرد الشيخ عبد الواحد يحى فيما نعلم ، بهذا الرأي ، وهو رأى لا يمكن أن ينقض بالأدلة المنطقية ، ولسكنه لا يمكن أيضاً أن يؤيد بالأدلة

المنطقية ، يستسيغة قوم دون برهان ، وينفر منه آخرون من غير ماحجة .
وإذا تركنا الشيخ عبد الواحد لننظر إلى الباحثين في هذه اللفظة فإننا
نجدهم ينقسمون إلى فريقين لا ثالث لهما .

يجارى فريق منهم أبا الريحان البيروني ، في أنها مأخوذة عن أصل
يوناني ، هو كلمة : « سوفيا » اليونانية .

وقد قال بهذا الرأي « فون هامر » من المستشرقين .

واعتنقه كثير من الأساتذة الباحثين .

وأيده في حرارة محمد لطفي جمعة .

أما السبب الذي جعلهم ينصرفون عن نسبة الكلمة إلى الصوف ،
فهو . أنهم يعتقدون أن نسبتها إلى الصوف يبعد الصوفية عن الحكمة الإلهية
وينسبها إلى الظاهر والشكل وعلى حد تعبير محمد لطفي جمعة : « يجرّد هذه
الفرقة المنتمية إلى الإسلام ، من صفة الحكمة والفضيلة » .

وقد بينا رأينا في هذا الموضوع فيما مضى ، ونقول الآن :

إن أصحاب هذا الرأي يعطون قوة وتأيدا لمن يزعم أن التصوف
الإسلامي وليد الفلسفة الأفلاطونية وهو رأى باطل .

ولقد هاجم الدكتور زكي مبارك هذا الرأي في قوة وفي منطق سليم .

لقد كان العرب — حسبما يرى — مولعين بحفظ ما يدخل لغتهم من
الألفاظ الأجنبية ، ولو كان « التصوف » من « سوفيا » لنصوا عليه في
كثير من المؤلفات .

ثم أن كلمة « سوفيا » اليونانية ، معناها الحكمة . وكانت « الفلسفة »
عند اليونان القدماء تهتم بالعلوم الطبيعية ، وكان كثير من فلاسفتهم أطباء .
وقد ترجمها العرب : فسموا الطب : « الحكمة » وكلمة : « حكيم » لا تزال
تؤدى معنى كلمة : « طبيب » . والفلاسفة أنفسهم سماها العرب : « الحكمة » .

وقالوا : تاريخ الحكماء . فهم عرفوا من سوفيا « الفلسفة والطب » . أما الحكمة الروحانية : فمن البعيد أن يكونوا لمحوها ، لأنهم كانوا يرون اليونان من عبدة الأوثان .

ثم يقول الدكتور زكي مبارك ، في ظرف ظريف ، وفي صورة من الجدل . هي تعبير ، أبلغ التعبير ، عن التهمك والسخرية : على أنه ، ما الذي يمنع أن تكون « سوفيا » بمعنى الحكمة الروحانية ، جاءت من كلمة : « صوف » ، وهي قديمة في العربية ؟

أن التصوف قديم جدا عند العرب ، وهو أساس المسيحية ، ولبس الصوف كان علامة التقشف ، فليس من المستبعد أن ترحل كلمة « صوف » إلى معابد اليونان .

ولم يبق بعد ذلك إلا أن يكون هذا الرأي ، على حد تعبير الدكتور زكي مبارك ، ليس إلا ضربا من الإغراب . .
أما الفريق الثامن من الباحثين الحديثين — وهم أكثرية — فإنه يرى أن كلمة « تصوف » مأخوذة من « الصوف » .

٣ — إنني أرى — كما ترى الغالبية العظمى من الباحثين الحديثين — أن لفظة « التصوف » تنسب إلى الصوف . وكما أنه يقال تقمص إذا لبس القميص — كذلك يقال تصوف إذا لبس الصوف . ومن أبرز القائلين بهذا الرأي المرحوم الأستاذ الأكبر الشيخ مصطفى عبد الرزاق ، والمرحوم الدكتور زكي مبارك ، والمبتشرك مرجليوت .

وإذا كانت هذه الكلمة تنسب إلى الملابس — وهو مظهر وشكل ورسم فليس معنى ذلك أن التصوف مظاهر وأشكال .

وليس من المحتم دائما أن يكون المعنى الأصلي للاسم هو المراد مما وضع الاسم له ، إذ المعنى الأصلي قد يتطور ويتغير ويختلف ، وقد يقصد عكسه . ومن أجل ذلك فإنه لا مجال لتخوف هؤلاء الذين لا يريدون أن ينسبوا

التصوف إلى الصوف بحجة أن انتسابه إلى المظاهر يحط من شأنه .
حقيقة أن الباحثين كثيراً ما يجدون صلة وثيقة بين المعنى الأصلي للاسم
وما وضع الاسم له . أو بين الإسم والمسمى . ولكن ذلك ليس مطرداً .
والواقع أن التصوف أصبح معنى معروفاً لا شأن له بالمظاهر
والاشكال .

وإذا كان بعض الأشخاص لا يزالون يمارون في قيمته أو فائدته فانهم
لا يتخذون التسمية تسكأة لهذه الممارسة . ولو فرضنا أنهم اتخذوها تسكأة
لخرجوا عن سميت الباحثين ، ولأصبحوا سخرية من الساخرين .
على أنني أرى ، كما يرى كثير غيري ، وكما يثبت التاريخ ، أن هذه الكلمة
« تصوف » لم توضع في الأصل للتصوف بمعناه العادي الذي نفهمه الآن ،
وإنما وضعت في المبدأ ، لتدل على نمط من العزوف عن الدنيا : إنها كانت
علامة الزاهدين والمتنسكين فسمى بها هؤلاء الذين انصرفوا عن الدنيا .
إن العزوف عن الدنيا عادة قديمة جداً ، يتمسك بها بعض الناس تمسكاً
مع فكرة دينية وإرضاء لشعور تنسكي .

وقد حدثنا القرآن عن هؤلاء الذين ترهبوا ابتغاء رضوان الله .
ويتمذهب بها بعض الناس إرضاء لفكرة منطقية ، واتباعاً لمذهب
عقلي يرى السعادة في الهدوء ، والهدوء لا يتأتى إلا بتحديد الرغبات والبعاد
عن الشهوات وذلك هو الزهد .

وسواء أكان العزوف عن الدنيا ديناً أم كان منطقاً . فإنه موجود منذ
أقدم العصور .

فالدين صاحب الدنيا منذ نشأة الإنسان فيها .

والمنطق صاحب الإنسان منذ وجوده .

ولقد رأى هؤلاء الزهاد — من ناحية الملبس — في الصوف ما يحقق
أهدافهم التي تتصل بالتنظيف والشطف والخشونة ، فهو متين رخيص

خشن لا يحتاج الإنسان معه في الشتاء إلى غيره ، ولا يحتاج إلى تغييره كثيراً ذلك أنه لا يبلى بسرعة فتصوفوا : أى لبسوا الصوف . وكان لابد من اسم يطلق على هؤلاء ، وكان من السهولة بمكان أن يطلق عليهم صوفية واطلق الاسم مصادفة ، أو تعمداً : فذاع وشاع ، وأصبح الزهاد يعرفون — في البيئات العربية — باسم الصوفية .

هؤلاء الزهاد كانوا موجودين في العصر الجاهلي تديناً أو منطقاً ، وكانوا موجودين في صدر الإسلام تديناً أو منطقاً ، حتى إذا كانت رابعة وكان الجنيد وكان ذو النون . . . حتى إذا وجد التصوف بمعناه الحقيقي وكان يمثلوه عازفين عن الدنيا لابسين للصوف أطلقت الكلمة عليهم .

ولم يميز الناس بين حالتين مختلفتين كل الاختلاف هما : حالة الزهد البحت ، وحالة التصوف ، ولم يثر الصوفية على التسمية في حد ذاتها . ومن لم يرض منهم نسبتها إلى الصوف ذهب في نسبتها مذاهب أخرى .

وإذا كانت الكلمة تنتسب إلى الصوف فهي كلمة موفقة كل التوفيق ولعل عناية المقادير هي التي هيأت لها الجو للظهور والشيوع — إذ أنها تمت بصلة حرفية نغمية جرسية إلى كثير من الكلمات التي تدل على معان وثيقة الصلة بالتصوف كالصفاء « وصلته بالتصوف ظاهرة » ،

والصف « الصف الأول في الجهاد : جهاد العدو وجهاد النفس » ،

والصفة « صفة مسجد رسول الله التي كان يعيش فيها قوم وهبوا أنفسهم لله وللجهاد » ، والصفة « الصفة الجميلة » .

وسوفيا اليونانية التي تدل على معرفة الغيب على وجه الخصوص ، . وكان من التوفيق أيضاً هذا الغموض نفسه في أصل الكلمة ، فما من شك في أن اختلاف المذاهب والآراء في أصلها يبين الكثير من معاني التصوف ومن مظاهره . والله ولي التوفيق .

التصوف^(١)

الشريعة والطريقة والحقيقة :

ربما كانت العقيدة الإسلامية — من بين العقائد الموروثة — هي العقيدة التي يظهر فيها بوضوح ، التفرقة بين جزأين كاملين ، هما : الظاهر ، و« الباطن » ، أعنى :

« الشريعة » ، وهي الباب الذي يدخل منه الجميع .

و« الحقيقة » ، ولا يصل إليها إلا المصطفون الأخيار .

وهذه التفرقة ليست تحكيمية ، وإنما تفرضها طبيعة الأشياء ، ذلك أن استعداد الناس متفاوت ، وبعضهم معد بفطرته لمعرفة الحقيقة . وكثيراً ما تجدهم يشبهون الشريعة والحقيقة ، بالقشر واللب ، أو بالدائرة ومركزها .

والشريعة تتضمن — فضلاً عن الناحية الاعتقادية — الناحية التشريعية ، والناحية الاجتماعية ، وهما جزآن لا يتجزآن عن الدين الإسلامى : إنها — أولاً وقبل كل شيء — قاعدة للسلوك .

أما الحقيقة ، فإنها معرفة محضة ،

على أن « الباطن » ، لا يعنى فقط الحقيقة ، وإنما يعنى كذلك السبل الموصلة إليها ، أعنى : الطرق ، التي تقود الإنسان من الشريعة إلى الحقيقة .

(١) هذا الفصل لخصناه عن بحث للعارف بالله المرحوم الشيخ عبد الواحد يحيى ، وقد كتبه بالفرنسية ، ونشر في مجموعة « الإسلام والغرب » ، سنة ٤٧ . وقد نشرنا البحث كاملاً في كتابنا : « الفيلسوف المسلم » ، الذى تحدثنا فيه عن حياة الشيخ عبد الواحد ، وعن بعض آرائه .

وإذا رجعنا إلى الصورة الرمزية : الدائرة ومركزها ، قلنا : إن الطريقة هي الخط الذاهب من الدائرة إلى المركز ، وكل نقطة على الدائرة هي مبدأ الخط . وهذه الخطوط التي لا تحصى ، تنتهي — كلها — إلى المركز ؛ إنها « طرق » ، وهي طرق تختلف تبعاً لاختلاف الطبائع البشرية ؛ ولهذا يقال « الطرق إلى الله كنفوس بني آدم » .

ومهما اختلفت فالهدف واحد ؛ لأنه لا يوجد إلا مركز واحد ، وإلا حقيقة واحدة .

على أن هذه الاختلافات الموجودة في المبدأ ، تزول شيئاً فشيئاً ، مع زوال الإنسيّة ، وذلك حينما يصل السالك إلى درجات عليا ، تزول فيها « صفات العبد » التي ليست إلا سجناء : « الغناء » ، فلا تبقى إلا الصفات الربانية : « البقاء » .

والطريقة والحقيقة مجتمعتان يطلق عليهما : التصوف .

وهو ليس مذهباً خاصاً ؛ لأنه الحقيقة المطلقة .

وليست الطرق مدارس مختلفة ؛ لأنها طرق أي : سبل موصلة جميعها إلى الحقيقة المطلقة : « التوحيد واحد » .

الصوفي :

ويجب أن يلاحظ أنه لا يمكن لأحد أن يطلق على نفسه أنه صوفي ، اللهم إلا إذا كان ذلك منه جهل محض ؛ لأنه بذلك يبرهن على أنه — حقيقة — ليس بصوفي ؛ وذلك أن هذه الصفة « سر » بين الصوفي وربّه .

ويمكن أن يقول الإنسان عن نفسه : إنه متصوف ، وهو عنوان يطلق على « السالك » في أي مرحلة كان . ويسكن الصوفي بمعناه الحقيقي ، لا يطلق إلا على من بلغ درجات عليا .

أصل كلمة صوفي :

أما أصل هذه الكلمة : « صوفي » ، فقد اختلف فيه اختلاف كبير ، ووضعت ، لبيانها ، فروض متعددة ، وليس بعضها بأولى من بعض ، وكلها غير مقبولة ، إنها في الحقيقة تسمية « رمزية » ، وإذا أردنا تفسيرها ، ينبغي أن نرجع إلى القيمة العددية لحروفها . وإنه لمن الرائع ، أن نلاحظ ، أن القيمة العددية لحروف « صوفي » ، تماثل القيمة العددية لحروف : « الحكمة الإلهية » . فيكون الصوفي الحقيقي إذاً ، هو الرجل ، الذي وصل إلى الحكمة الإلهية . إنه « العارف بالله » ، إذ أن الله لا يعرف إلا بالله . وتلك هي الدرجة العظمى « السكينة » ، فيما يتعلق بمعرفة الحقيقة .

التصوف عربي إسلامي :

من كل ما سبق ، يمكننا أن نستنتج أن الصوفية ليست شيئاً أضيف إلى الدين الإسلامي ، إنها ليست شيئاً أتى من الخارج فألصق بالإسلام ، وإنما هي — بالعكس — تكون جزءاً جوهرياً من الدين ؛ لذلك كانت فروضاً رخيصة ، تلك التي تذهب بالصوفية إلى أصل أجنبي : يوناني ، أو هندي ، أو فارسي ، وهي معارضة بالمصطلحات الصوفية نفسها ، تلك المصطلحات ، التي ترتبط باللغة العربية ، ارتباطاً وثيقاً .

وإذا كان هناك من تشابه بين الصوفية ، وما يماثلها في البيئات الأخرى ، فتفسير هذا طبيعي ، لا يحتاج إلى فرض الاستعارة : وذلك أنه ما دامت الحقيقة واحدة فإن كل العقائد السنية تتحد في جوهرها ، وإن اختلفت فيما تلبسه من صور .

ويجب أن لا نعطي عناية كبيرة — حينما نتحدث عن أصل التصوف — لتلك المناقشات التي لا تنتهي بين مؤرخي التصوف ، خاصة بتحديد الفترة

الزمنية ، التي وجدت فيها لفظة « صوفى » ، فإن الشيء قد يوجد قبل اسمه الخاص ، سواء وجد تحت اسم آخر ، أو وجد ولم تكن هناك الحاجة لتسميته .

وعلى كل حال فمفصل الحق فى مسألة أصل التصوف هو ما يأتى :
إن السنة ترشد فى صراحة لا لبس فيها إلى أن الشريعة والحقيقة ، كليهما ، ينبعان — مباشرة — من تعليمات الرسول ، صلوات الله عليه . والواقع أن كل طريقة صحيحة تعتمد على « سلسلة » تصل دائماً إلى الرسول .

والحق أن التصوف ، عربى إسلامى ، كما أن القرآن — الذى يستمد التصوف أصوله منه مباشرة — عربى إسلامى .

وإذا كان التصوف يستمد أصوله من القرآن ، فمن الطبيعى ألا يوجد قبل أن يفهم القرآن ، ويفسر ، ويتدبر . ولقد فسر القرآن أولاً لغويا ، ومنطقياً ، وكلامياً ، ولكن تفسيره صوفياً ، اقتضى مرور زمن لتأمله فى عمق ، وشمول .

وإذا كان القرآن مصدر الشريعة والحقيقة معاً ، فلا يمكن أن يوجد بينهما تناقض ، أو اختلاف ما . وكيف يوجد الاختلاف ، ومصدرهما واحد ؟ وكيف يوجد الاختلاف ، والحقيقة لا تقوم إلا على الشريعة فى أساسها وفى سندها ؟

من شروط التصوف :

ولا بد فى التصوف من شرط جوهرى ، هو « التأثير الروحى » ، أو بتعبير أدق : « البركة » ، وهى لا تتأتى إلا بواسطة « شيخ » .

ومن هنا كانت « الطرق » .

ومن هنا كانت « السلسلة » .

وهل السلسلة إلا بركات تنتقل من شيخ ، إلى مرید يوشك أن يصبح شيخا ، فيؤثر بدوره في مرید ، أو مریدين ؟

ونختتم هذه الكلمة بملاحظة جوهرية تتعلق بطبيعة التصوف وهي : أن التصوف ، ليس عملا علمياً ، ولا بحثاً نظرياً ، إنه لا يُتعلَّم بواسطه الكتب على الطريقة المدرسية ، بل إن ما كتبه كبار مشايخ الصوفية أنفسهم ، لا يستخدم إلا كحافز مقو للتأمل ، والإنسان لا يصير — بمجرد قراءته — متصوفاً ، على أن ما كتبه كبار الصوفية لا يفهمه إلا من كان أهلاً لفهمه .

ولأجل أن يسير الإنسان في طريق التصوف لا بد له من :

١ — استعداد فطرى خاص لا يغنى عنه اجتهاد ، أو كسب :

٢ — الإلتساب إلى « سلسلة » صحيحة ، إذ أن البركة التي تحصل من الإلتساب إلى السلسلة الصحيحة شرط أساسى ، ولا يصل الإنسان بدونه إلى أى درجة من درجات التصوف ، حتى البدائية منها .

٣ — ثم يأخذ المتصوف الطيب الفطرة ، الذى باركه شيخه ، فى الجهاد الأكبر : التأمل الروحى ، وفى الذكر : أى استحضار الله « فى كل ما يأتى ، وما يدع ، وفى تركيز الذهن فى الملأ الأعلى فيصل — موفقاً — من درجة إلى درجة ؛ حتى يصل إلى أعلى الدرجات ، وهى حالة تسمو على حدود الوجود المؤقت ، فيصبح رهبانياً .

ذلك هو الصوفى ، الحقيقى .

من أسباب التصوف الشك

يعترف كثير من الناس التصوف : بأنه المذهب القائل بالإلهام ،
والبصيرة ، أو إذا شئت فبالعلم الإلهي : أى بهذا النوع من المعرفة اليقينية ،
الذى لا يتصور فيه الشك ، ولا تعبت به السفسطة ، وإذا كان هذا التعريف
غير منطبق تماماً على حقيقة التصوف فى جميع أقطارها وجوانبها ومظاهرها ،
فإنه — لا ريب — يرينا ما للمعرفة اليقينية من أهمية : فتصفية الروح ،
ليست غرضاً من أغراض الصوفية إلا لأنها تمهد للاتصال بالله ، ولتلقى
المعرفة عنه . ولا ريب أن معرفة تأتى عن طريق الإلهام ، أو ، إذا شئت ،
فعن طريق الألوهية ، هى معرفة لا يتطرق إليها الهدم ، ولا تنهار أمام حجج
المنطق . وأنت تحاول عبثاً ، إذا أردت أن تبعث الشك فى نفس الصوفى ،
أو أن تحوله عن رأيه ، إذ كيف يحيد عن فكرة ، يعتقد أنه تلقاها عن الملائكة
الاعلى ، فى فترة صفت فيها روحه ، وتطهرت ؟ وكيف يكون على باطل ،
وهو يعمل وفق إرادة وتعاليم عليا سامية ؟

على العكس من ذلك تماماً نرى الشاك : فهو شخص لا يعترف بحقيقة ،
أو لا يعترف بأن هناك طريقاً يوصلنا إلى معرفتها ، على فرض وجودها ،
وعبثاً تحاول أن تقنعه بعقيدة ما ، إذ هو لا يقتنع إلا بالشك ، ولا يرضى
عن رأيه بديلاً . وإن يدهش لشيء ، فإنما يدهش لعدم اقتناعك أن بفكرته
فى الشك ، التى يعطيك على صحتها البرهان ، تلو البرهان ، والحجة تلو الحجة ،
حتى لتعترف « فى النهاية » بأن رأيه له وجاهته ، وله قيمته .

يقين مطلق من جانب ، وشك عميق من جانب آخر ، اختلاف شاسع ،
بل تعارض وتضاد .

رغم ذلك — وبالرغم من أن محاولة التقريب ، وعقد الصلة بين هذين المذهبين ، تبدو لكثير من الناس غريبة — فإنى أعتقد أن الخلاف بينهما أقل مما نتصور ؛ ذلك أن الصوفى ، والشاك ، يتفقان فى المبدأ الذى بنى عليه كل منهما اتجاهه . أريد أن أقول : إن الحالات التى تؤدى بالصوفى إلى التصوف ، هى ، فى الأغلب الأعم . نفس الحالات التى تؤدى بالشاك إلى رأيه . هذا من جهة .

ومن جهة أخرى فإن الشك نفسه كثيراً ما يؤدى إلى التصوف .

كلنا يعلم أن هناك طريقتين للمعرفة : هما الحواس ، والعقل : فعرقتى بالشيء ، تنتج عن أنى أراه ، وأحسه ، أو أنى أستنتجه ، بدليل عقلى . كثير من الناس — بل الأغلبية الساحقة منهم يأخذ المعرفة الناشئة عن هذين الطريقتين قضية مسلية ، لا تقبل جدلاً ، ولا يحيط بها شك . ولكن فى العالم أيضاً ذلك الشخص ، الذى يرى أنه ما دامت الحواس تخطئ ، فهى ليست أهلاً للثقة : إنى أرى السراب فأحسه ماء ، وتسيطر على فكرى صورة من الصور ، وتقوى هذه السيطرة ، فأرى الصورة بمثابة أمانى ، والمريض يرى خيالات ، لا حقيقة لها ، والخائف يرى أشباحاً ، ويسمع أصواتاً ، لا وجود لها . إن الأمثلة على ذلك لا تحصى ، وكل يوم ، بل كل فترة ، تعطينا دليلاً على خطأ الحواس ، فبل بعد هذا نثق فيها ، أو نثق بمعرفة تأتى عن طريقها ؟ كلا .

بقى العقل . ولكن ما قيمته ؟ كل ينسب إليه ، ومع ذلك فلا تجد اثنين على اتفاق تام .

إن هذه المذاهب الفلسفية التى لا تسكاد تعد ، كلها مبنية على العقل ، وكلها مؤسسة عليه ، وقائمة به ، وكلها جذابة أخاذة تغرى بقوة أدلتها .

وتستولى عليك بصرامة منطقها ، ومع ذلك فلا تكاد تتفق في شيء ما .
ثم ماذا ؟ ألم يبرهن أحدهم ببرهان عقلي ، منطقي ، على أن الأرنب
لا يلحق بالسلحفاة — مهما أسرع في العدو — إذا بدأت السلحفاة قبله
وسبقته بتمر ، أو مترين ؟

ألم يبرهن أحدهم على أن السهم في سيره لا يتحرك ؟
وأنت نفسك أليست آراؤك في حالة التشاؤم ، غيرها في حالة أخرى ،
وفي حالة السرور ، غيرها في حالة الحزن ؟

ثم البراهين ، التي ترى قوتها ، وتعتقد فيها في حالة الحلم ليست أقل
من أن يقال عنها : إنها براهين عقلية . . . وهكذا ، إذا أخذت في تعداد
الأمثلة على عدم مقدرة العقل ، فإنك لا تقف عند حد .

* * *

أخطأت الحواس فلا ثقة فيها . وأخطأ العقل فلا ثقة به . فهل معنى
ذلك أن لا سبيل إلى المعرفة الحقيقية ؟ نعم ، يجيبنا الشاك . وسنمكث إلى
الابد محكوماً علينا ، بالجهل ، أو ، إذا شئت ، بعدم المعرفة الصحيحة .
ولكن الصوفي — بعد أن سار هذه الخطوات ، ووصل إلى الشك
في قيمة الحواس ، والعقل ، وفي قيمة المعرفة الناشئة عنهما — يعود ، فيثبت
المعرفة عن طريق آخر : هو الإلهام ، أو البصيرة ، أو العلم اللدني ،
كما يقولون .

قطع الصوفي ، والشاك ، المرحلة الأولى — إذاً — معاً فوصلا إلى الشك
فرضى به أحدهما ؛ واقتنع بأن لا مطمح وراءه ، وخطا الآخر خطوة
أخرى ، خطاها ، لا ليضع لنفسه منطقاً ؛ أو منهجاً يسير عليه ، ليعتصم
من الزلل الذي توقعه فيه حواسه ، ويوقعه فيه عقله — كما يفعل الفلاسفة —
ولما ليصل إلى معرفة من طريق آخر ، لا يتسرب إلى نتائج شك .

* * *

لنلقى الآن نظرة على النفس الإنسانية ، فنرى أنها لا تحب الإقامة على الشك ، ولا ترغب فى اتخاذ الإنكار مذهباً ، وقاعدة ، وأنها — على كثرة حبها للمعرفة ، وشغفها بالاستطلاع — تريد دائماً أن تجعل اليقين قاعدة آرائها ، وأعمالها .

ونرى — أيضاً — أن من أشق أوقات الإنسان ، تلك الفترات التى تضطرب فيها نفسه ، وتذبذب آراؤه ، ويختلط عليه الأمر .

هذه الحالة تبعث فى النفس الضيق ، والكآبة ، فإذا اشتدت ، واستمرت سببت أحياناً الانتحار ، وأحياناً الجنون ؛ ولكنها — أيضاً ، فى كثير من الأحيان — تؤدي إلى التصوف .

نعم ! تؤدي إلى التصوف : حيث يجد الشخص ملجأ تستقر فيه نفسه ، وتهذب ، وتسكن ؛ وحيث يجد اليقين ، والإيمان ، والعلم الثابت .

لقد كان « الحارث بن أسد المحاسبى » متعطشاً إلى المعرفة ، والبحث ، والاضطلاع ، وإلى الوصول لرأى لا يعتوره الشك ، إلى رأى يقينى ، ثابت لا يتزلزل . ولكنه بعد أن بحث ، زاد شكاً — بدل أن يزيد إيماناً — واضطربت نفسه ، وخشى أن يأتبه الموت فجأة ، قبل أن يعتصم بحبل الله المستقيم : فسكد وجد ، ثم يئس من أن يصل إلى النتيجة .

ولكن الله وفقه فى النهاية ، إلى الإتصال بقوم صالحين ، فسكن إليهم وأخلد . سكن إليهم ، وأخلد ، لا لأن منطقهم أوجد عنده اليقين ، ولا لأن براهينهم بعثت فى نفسه الاطمئنان ، وإنما لأن سيماهم على وجوههم تبعث الثقة ، وتهدى إلى الرشاد .

لندع المحاسبى نفسه يصور حالته — والنص الذى ثبتته الآن ، من مخطوط له بدار الكتب المصرية ، لم يطبع بعد ، اسمه « النصائح » — وقد تعمدت إثبات هذا النص كاملاً ، لما بينه وبين كلام الغزالى فى كتابه « المنقذ من

الضلال ، من شبهه ، يهم كل باحث في التصوف معرفته .

قال المحاسبي - بعد مقدمة موجزة - أما بعد ، فقد انتهى إلينا أن هذه الأمة تفترق على بضع وسبعين فرقة ، منها فرقة ناجية ، والله أعلم بسائرهما ؛ فلم أزل - برهة من عمري - أنظر اختلاف الأمة ، وأتمس المنهاج الواضح ، والسبيل القاصد ، وأطلب من العلم والعمل ، واستدل على طريق الآخرة بإرشاد العلماء ، وعقلت كثيراً من كلام الله عز وجل ، وتأويل الفقهاء .

وتدبرت أحوال الأمة ، ونظرت في مذاهبها ، وأقاولها ، فعلمت من ذلك ما قدر لي ، ورأيت اختلافهم بجرأ عميقاً ، قد غرق فيه ناس كثير ، وسلم منه عصاة قليلة ، ورأيت كل صنف منهم ، يزعم أن النجاة في تبعهم ، وأن الهالك من خالفهم .

ثم رأيت الناس أصنافاً : فمنهم العالم بأسر الآخرة ، لقاؤه عسير ، ووجوده عزيز .

ومنهم الجاهل ؛ فالبعد عنه عنيفة .

ومنهم المشبه بالعلماء ، مشغوف بديناه ، مؤثر لها .

ومنهم حامل علم منسوب إلى الدين ، ملتمس بعلمه التعظيم والعلو ، ينال بالدين من عرض الدنيا .

ومنهم حامل علم لا يعلم تأويل ما حمل .

ومنهم مثبته بالنسك ، متجر بالخير ، لا غناء عنده ، ولا بقاء لعلمه ولا معتمد على رأيه .

ومنهم منسوب إلى العقل ، والدهاء ، مفقود الورع والتقوى .

ومنهم متوادون ؛ على الهوى يتفقون ، وللدنيا يتبادلون ، ورياستها يطلبون .

ومنهم شياطين الإنس ، عن الآخرة يصدون ؛ وعلى الدنيا يتكالبون ؛

وإلى جمعها يهرعون ؛ وفي الاستسكثار منها يرغبون ، فهم في الدنيا أحياء ؛ وعن العرف موتى ، بل العرف عندهم منكسر ؛ والسوء معروف .
فتفقدت في الأصناف نفسى ؛ وضقت بذلك ذرعا ، فقصدت إلى هدى المهتدين ؛ بطلب السداد والهدى ، واسترشدت العلم ؛ وأعملت الفكر ؛ وأطلت النظر .

فتبين لى فى كتاب الله تعالى ، وسنة نبيه ، وإجماع الأمة ، أن اتباع الهوى يعمى عن الرشد ، ويضل عن الحق ، ويطيل المسكث فى العمى .
فبدأت بإسقاط الهوى عن قلبى .

ووقفت عند اختلاف الأمة ، مرتاداً لطلب الفرقة الناجية ، حذراً من الأهواء المردية ، والفرقة الهالكة ، متحذراً من الاقتحام قبل البيان ، والتست سبيل النجاة لمهجة نفسى .

ثم وجدت باجتماع الأمة فى كتاب الله المنزل ، أن سبيل النجاة فى التمسك بتقوى الله ، وأداء فرائضه ، والورع فى حلاله ، وحرامه ، وجميع حدوده ، والإخلاص لله تعالى ، بطاعته ؛ والتأسى برسوله ﷺ .

فطلبت معرفة الفرائض ، والسنن ، عند العلماء فى الآثار ، فرأيت اجتماعاً واختلافاً ، ووجدت جميعهم مجتمعين على أن الفرائض والسنن ، عند العلماء بالله ، وأن الفقهاء عن الله العاملين برضوانه ، الورعين عن محارمه ، المتأسيين برسوله ﷺ المؤثرين الآخرة على الدنيا : أولئك المتمسكون بأمر الله ، وسنن المرسلين .

فالتست من بين الأمة هذا الصنف ، المجتمع عليهم ، والموصوفين ، أقفوا آثارهم ، وأقتبس من علمهم ؛ فرأيتهم أقل من القليل ، ورأيت عليهم مندرساً ، كما قال رسول الله ﷺ : « بدأ الإسلام غريباً ، وسيعود غريباً ، كما بدأ » فطوبى للغرباء ، وهم المنفردون بعلمهم .

فعظمت مصيبتى بفقد الأدلاء الأتقياء ، وخشيت بغتة الموت أن يفجأنى
على اضطراب من عمرى لاختلاف الأمة .

فإنكم شئت فى طلبى عالماً لم أجد لى من معرفته بدأ ، لم أقصر فى الاحتياط
ولم أن فى النصيح .

فقيض لى الرؤوف بعباده ، قوما وجدت فيهم دلائل التقوى ، وأعلام
الورع وإيثار الآخرة على الدنيا ، ووجدت إرشادهم ووصاياهم موافقة لأفاعيل
أئمة الهدى : مجتمعين على نصيح الأمة ، لا يرجون أحداً فى معصيته ، ولا
يقنطون أحداً من رحمته ، يرضون أبدأ بالصبر ، على البأساء والضراء ،
والرضى بالقضاء ، والشكر على النعماء يحبون الله تعالى إلى العباد ، بذكرهم
أياديه وإحسانه ، ويحثون العباد على الإنابة إلى الله تعالى ، علماء بعظمة الله
تعالى ، وعظيم قدرته ، وعلماء بكتابته وسنته . فقهاء فى دينه ، علماء بما يجب
ويكره ، ورعين فى البدع والآهواء ، تاركين التعمق والإغلاء ، مبغضين
للجدال والمراء ، متورعين عن الإغتياب ، والظلم ، والأذى ، مخالفين
لأهوائهم ، محاسبين لأنفسهم ، مالسكين لجوارحهم ، ورعين فى مطاعهم
وملايسهم ، وجميع أحوالهم ، بجانبين للشبهات ، تاركين للشهوات ، مجتازين
بالبلغة من الآقوات ، متقللين من المباح ، زاهدين فى الحلال ، مشفقين من
الحساب ، وجلين من المعاد ، مشغولين ببنهم مؤثرين على أنفسهم من دون
غيرهم ، لسكل امرئ منهم شأن يغنيه . علماء بأمر الآخرة ، وأهوليل
القيامة ، وجزيل الثواب ، وأليم العقاب ؛ ذلك أورثهم الحزن الدائم ، والهلم
المضنى ، فشغلوا عن سرور الدنيا ، ونعيمها .

ولقد وصفوا للآداب صفات ، وحددوا للورع حدوداً ، ضاق لها
صدرى ، وعلمت أن آداب الدين ، وصدق الورع ، بحر لا ينبجو من الفرق
فيه شهبى ، ولا يقوم بحدوده مثلى .

فتبين لي فضلهم ، واتضح لي نصحتهم ، وأيقنت أنهم العاملون بطريق
الآخرة ، والمتأسون بالمرسلين ، والمصاييح لمن استضاء بهم ، والهادون
لمن استرشد بهم .

فأصبحت راغباً في مذهبهم ، مقتبساً من فوائدهم ، قابلاً لأدبهم ، محباً
لطاقتهم ، لا أعدل بهم شيئاً ، ولا أؤثر عليهم أحداً .

ففتح الله لي علماً انفتح لي برهانه ، وأناز لي فضله ، ورجوت النجاة لمن
أقر به ، أو انتحل به ، وأيقنت بالغوث لمن عمل به ، ورأيت الاعوجاج
غيم من خالفه ، ورأيت الرين متراكماً على قلب من جهله ، وجهده ، ورأيت
الحجة البالغة لمن فهمه ، ورأيت انتحاله ، والعمل بحدوده ، واجباً على ،
واعتقده في سريري ، وانطويت عليه بضميري ، وجعلته أساس ديني وبنيت
عليه أعمالي ، وتقلب في باحواي .

وسألت الله عز وجل أن يوزعني شكر ما أنعم به عليّ ، وأن يقويني
على القيام بحدود ما عرفني به ، مع معرفتي بتقصيري في ذلك ، وأني لا
أدرك شكره أبداً . . انتهى كلام المحاسبي .

وليس المحاسبي بدعاً في ذلك ، وإنما يتفق معه الإمام الغزالي . بل الإمام
الغزالي أوضح وأدق .

حاول أن تتصور معي بالضبط حالة الإمام الغزالي النفسية ، فستجده متلهفاً
على المعرفة محباً للاطلاع ، والدرس والبحث ، غارقاً في محيط الفلسفة والعلم .
ولسكنه مع كثرة اطلاعه ، وتنقيبه لم يجد في المذاهب الفلسفية ما يرضيه ،
ولم يجد في الأدلة العقلية المؤسسة عليها هذه المذاهب ما يقنعه .

ورأى أن من العبث أن يبدأ في تأليف مذهب فلسفي جديد ، إذ مصير
ذلك — حتماً — مصير ما سبق من المذاهب ، التي إن أخذت بالباب كثير
من الناس ، فإنها لا تثبت أمام النقد الصارم ، والتي تبعث التفرقة ، إذ ليس

فيها من القوة البرهانية ما يقنع الجميع .
ليس هناك ألا الشك إذآ .

وفي الواقع ، لقد شك الإمام الغزالي : شك في الحواس ، وشك في العقل ، وشك في ما ينتج عنهما من معرفة .
ولكن نفسه اضطربت ، ونحل جسمه ، وضاق بالحياة ذرعاً ، ولم يجد ملجأ ، ولا عاصماً من هذه الحيرة ، وهذا الاضطراب ، إلا التصوف ؛ فوج بابيه ، واطمأن إليه .

وكتابه « المنقذ من الضلال » الذي يقص فيه تطوره الفكري ، يصور هذا خير تصوير .

وكما يبدأ المحاسبي بحديث « ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة » ، الناجية منها واحدة ، كذلك يبدأ الغزالي بهذا الحديث ، وتكاد بعض جملة تكون مأخوذة من كلام المحاسبي نصاً : بما دعا بعض المستشرقين إلى أن يذكر : أن الغزالي — في كتابته لكتابه هذا — تأثر بالمحاسبي ، في كتابته لمقدمة كتاب « النصائح » .

وسواء أكان هذا صحيحاً ، أم غير صحيح ، فما لا شك فيه أن الإمام الغزالي قرأ هذا الكتاب ؛ إذ أنه استشهد ببعضه في « الإحياء » .
والذي يعنيننا الآن ، هو أن الإمام الغزالي — كما يُصوّر في كتابه — بدأ يشعر بعدم الاطمئنان ، حينما فكر في هذا الحديث الشريف ، وحينما رأى أن اختلاف الخلق في الأديان والملل ثم اختلاف الأئمة في المذاهب ، على كثرة الفرق ، وتباين الطرق ، بجر عميق ، غرق فيه الآكثرون ، وما نجا منه إلا الأقلون ، وكل فريق يزعم أنه الناجي ، وكل حزب بما لديهم فرحون .
لهذا أخذ الإمام الغزالي في البحث جهد طاقته ، ليصل إلى اليقين « الذي ينكشف فيه المعلوم انكشافاً لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط

والوهم ، ولا يتسع القلب لتقدير ذلك ، ثم يقول :
« وعلمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ، ولا أتيقنه هذا النوع من
اليقين ، فهو علم لا ثقة به ، ولا أمان معه ، وكل علم لا أمان معه فليس
بعلم يقيني » .

« ثم فتشت عن علومي ، فوجدت نفسي عاطلاً من علم موصوف بهذه
الصفة ، إلا في الحسيات والضروريات ، ولكن :
« انتهى بي طول التشكيك إلى أن لم تسمح نفسي بتسليم الأمان
في المحسوسات أيضاً » .

ثم أخذ الإمام الغزالي يذكر أسباب شكه في المحسوسات ، وفي
الضروريات وفي العقليات ، وقد ذكرنا طرفاً منه آنفاً .
واستمر الإمام على تلك الحالة « حتى شفى الله تعالى من ذلك المرض ،
وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال ، ورجعت الضروريات العقلية مقبولة
موثوقاً بها ، على أمن ويقين » .

« ولم يكن ذلك بنظم دليل ، أو ترتيب كلام ، بل بنور قذفه الله تعالى
في الصدر ، وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف . فمن ظن أن الكشف
موقوف على الأدلة المحررة ، فقد ضيق رحمة الله الواسعة .

ولما سئل رسول الله ﷺ عن « الشرح » ومعناه في قوله تعالى « فمن
يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » فقال :

« هو نور يقذفه الله تعالى في القلب » .

ف قيل وما علامته ؟ فقال :

« النجافي عن دار الغرور ، والإناابة إلى دار الخلود » ، وهو الذي قال
عليه السلام فية :

« إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره » ، فمن ذلك

النور ينبغي أن يطلب الكشف ، وذلك النور ينبجس من الوجود الإلهي
في بعض الأحيان ، ويجب التردد له كما قال عليه السلام :
« إن ربكم في أيام دهركم نفحات ، ألا فتعرضوا لها ، .
هذا الشك الذي حدا بالغزالي إلى التصوف ، كما حدا بالمحاسبى قبله ، هو
شك أتى من البحث وراء الحقيقة .

* * *

ولكننا لا نريد أن نقول : إن هذا النمط من الشك ، هو ، وحده أساس
التصوف ، وإنما نريد أن نقول : إن أساس التصوف - في الأغلب الأعم -
هو الشك على الإطلاق : سواء كان هذا الشك يتصل بالناحية الفكرية ،
أو بالناحية الاجتماعية ، أو بالناحية الوجدانية - فهذا الشخص الذي صدم
في عاطفة من عواطفه ، وكثيراً ما تكون عاطفة الحب ، تلك العاطفة
القوية ، الجارحة ، التي تهز النفس هزاً . والتي تؤدي كثيراً إلى الانتحار -
هذا الشخص الذي صدم في تلك الناحية قد تصل به الصدمة إلى الشك
في كل شخص ، أو إلى الشك في أن يجد مثاله الأعلى في هذه الحياة ، فيتجه
إلى حياة العزلة والانفراد ، أو يعتكف في مسجد ، أو في بيته ، عابداً مصلياً ،
طالباً من الله أن يكون عماده ، وأن يكون ملجأه ، وأن يصرف عنه السوء .
وهذا الشخص الرقيق المزاج ، الذي يرى في كل آونة ظلم الناس ، وفساد
الحياة ، والذي لا يجد في نفسه القوة على الجلاد والصراع ، والذي يصل
به الأمر في النهاية إلى الشك في المجتمع ، وفي أهله ، فيضيق بالحياة ذرعاً :
لا يجد مفراً من أن يعتكف متأملاً مفكراً في مثل عليا ، أو في حياة
أخرى ، أو في ملائع أعلا ، صفت فيه النفوس : وتطهرت ، وسمت
عن كل دنس .

وهكذا إذا بحثنا في حياة هؤلاء الذين أطلق عليهم اسم الصوفية ، فإننا
نجد غالباً في حياتهم نقطة الارتكاز : الشك .

الشك ومدارج السالكين

ولكن تلك الحياة التى يتجهون إليها ، تلك الحياة الجديدة ، التى أخذت من النفوس كل مأخذ ، والتى اتجهوا إليها فى تحمس وحرارة ، لا تزيل من أنفسهم الشك ، بجميع ألوانه . حقيقة إنها تزيل من أنفس هؤلاء الذين شكوا من الناحية الدينية ، الشك فى تلك الناحية ، وتنسى الآخرين الشك الذى دفعهم إلى حياة التصوف دفعاً .

ولكن النفس التى تتجه إلى الحياة الدينية فى حرارة وتحمس ، إنما تتجه نحو السكال ، من الناحية الدينية ، وهذا السكال أول ما يبدأ ، يبدأ بالتوبة ، ومن المعقول ، ومن المنطق ، أن ذلك الشخص الذى اتجه فى تحمس إلى الناحية الدينية ، يرى فى ماضيه كثيراً من الأخطاء ، فلا تهدأ نفسه ، ولا تستقر ، إلا إذا خضع لله ساجداً ، مستغفراً لنفسه . طالباً من الله الصفح والرضاء .

ولكنه لا يكاد يتخطى تلك الفترة ، إلا ويعرض له الشك فى كثير مما يتصل بحياته العادية ، اليومية ، ويكاد يتساءل فى كل لحظة ، أهذا حلال ، أم حرام؟ طيب ، أم خبيث؟ حسن ، أم قبيح؟ يرضى الله ، أو لا يرضيه؟ ويتحرج فى المأكل ، والمشرب ، والملبس ، وهذا هو «أورع» ، وسببه كما ترى الشك . ولكنه مهما تخرج فى مأكله ، ومشربه ، وملبسه ، ومهما تحفظ واحتاط ؛ فإنه سيجد دائماً ، أن ذلك لا يكفي ، ويشك فى كل لحظة ، وآونه ، ويندم على ما فات ، وتقوى فى نفسه الحرارة الدينية ، فيرى أن كل ما يتصل بالحياة الدنيا ، إن هو إلا لهو ، ولعب ، وضلال ، وباطل ، وأن خير طريق — إن أراد الهداية أو الرشد — إن هو إلى «الزهد» فى تلك الحياة ، التى لا تساوى عند الله جناح بعوضة .

« توبة » ، « ثم » و « ورع » ، « ثم » زهد ، تلك هي — بالتتابع — بعض ما يسميه « الصوفية » مقاماتهم .

ولكن السكال — كما قلنا — ليس له من غاية ، أو من حد . نعم وصل صاحبنا إلى الزهد في تلك الحياة ، ولكن ! أهذا هو المطرب ؟ إنه إنسان ، وطبيعته الحيوانية — مهما قويت إرادته — تجذبه إلى الحياة الدنيا ، وترغبه فيها وتبعث فيه السخط على حياته . ويحصل ذلك الصراع العنيف بين المادة والروح ، الذي صورة « أناتول فرانس » في رواية « تاييس » ، تصويراً بديعاً ، وصورة « المحاسبي » في كتابه « بدء من أناب إلى الله » ، وفي كتاب « الرعاية » ، تصويراً دقيقاً إلى أقصى حد من الدقة .

هذا الصراع ، يبعث في نفس الصوفي اضطراباً لا مزيد عليه بل يبدأ الصوفي يشك في نفسه ، وفي قيمته الذاتية ، ويكاد يصل به الأمر إلى أن يعتقد في تخلي المعونة ، أو التوفيق الإلهي عنه ؛ لأنه ليس أهلاً لها . ونجده في تلك الآونة يبكي ، ويتألم ، ويتضرع إلى الله أن يمنحه معونته ، وأن يصفح عنه ، إذا كان قد أخطأ بدون علم منه ، ويعترف بأن لا قيمة له في الواقع ، أمام تلك القدرة العظيمة ، وكل ما يرجوه ، أو يأمله ، إنما هو : أن يكون عبداً ، وأن يمنحه السيد شيئاً من عنايته ، أو توفيقه أو رضاه . يستمر صاحبنا كذلك فترة طويلة أو قصيرة ، وتثور روحه آو نه بعد أخرى ، على الناحية المادية ، تسكب من جماحها ، وتهدي من ثورتها ، حتى يصل إلى « الرضى » ، وهذا هو « المقام » الرابع ، وهو أرقى بدون شك من « الزهد » . ولكن أذلك هو السكال ؟

لم يقل الصوفي ، ولا يمكن أن يقول : إن معنى الرضى هنا انقطاع كل الرغبات والشهوات ، أو زوال الآمال والطموح ، كلا ! إنما معناه أن تلك الثورة التي كادت تودي بصاحبنا ، وتجعله يعود إلى حياته الأولى ، هدأت ، وانتصرت عليها الناحية الروحية .

وليس السبب في هذا — حسب رأيه — قوة إرادة ، أو ذاتية ، وإنما ذلك توفيق من الله ، تلك معونة منه ، أراد به خيراً ، أراد به الهداية والرشد ، فماذا يستحق ذلك الخالق ، الذى أعانه من غير أن يكون فى حاجة إليه ، والذى هداه من غير أن يكون فى تلك الهداية نفع للخالق جل وعلا ؟ إنه إذا لم ينصرف إلى الله انصرافاً كلياً وجزئياً ، كان مقصراً . وليس كل التقصير فى مرتبة واحدة : فذلك تقصير فى حق الإله ، الذى منح الحياة ، والذى أفاض النعم ، والذى غمره باطمئنان النفس ، وانتشله من الضلال ، ورفعته إلى مكانة ، منحه فيها معونته ، وتوفيقه . ويبدأ الشك فى خليجات نفسه ، وفيما يبدو من دقائق الرياء ثم ينتهى إلى الانصراف المطلق — فى حدود الإمكان — إلى تلك الذات العليا الكاملة .

ولكن هذه الذات — مهما فكر فيها ، وتأمل — يجد دائماً فى نفسه الرهبة منها ، فيزيد ذلك انصرافاً إليها ، ويجهد نفسه فى ذلك الانصراف إلى الله ، حتى إذا استمر فى ذلك ؛ منحه الله من فيضه ، وتحولت الرهبة شيئاً فشيئاً إلى حب عميق ، ثم إلى رؤية الله فى كل ناحية ، وفى كل جانب ، أو فى كل مكان ، ثم إلى الفناء فى تلك القوة ، التى أخذت عليه سمعه ، وبصره ، فأعلن ، أو أسر : « ما فى الجبة إلا الله » .

أما بعد ؛ فإنى لا أعتقد أنى ابتعدت كثيراً ، فى كل ماسبق ، فى موضوع : الشك والتصوف ، عن النص الآتى ، بل أعتقد أن كثيراً مما سبق ، لم يكن إلا شرحاً له .

والنص للسهروردى ، ذكره فى كتابه « عوارف المعارف » ، فى نهاية الفصل المعنون : « ماهية التصوف » .

قال السهروردى : وأقوال المشايخ فى ماهية التصوف ، تزيد على ألف قول ، ويطول نقلها ، ونذكر ضابطاً يجمع جل معانيها ، فإن الالفاظ

— وإن اختلفت — متقاربة المعاني ، فنقول :

« الصوفي ، هو الذي يكون دائم التصفية ، لا يزال يصفى الأوقات عن شوب الأكدار ، بتصفية القلب عن شوب النفس .

ويعينه على هذه التصفية ، دوام افتقاره إلى مولاه ، فبدوام الافتقار ينقى من الكدر ، وكلما تحركت النفس ، وظهرت بصفة من صفاتها أدركها ببصيرته الناقدة وفرّ منها إلى ربه ، فبدوام تصفيته جمعته ، وبحركة نفسه تفرقه وكدره ، فهو قائم بربه على قلبه ، وقائم بقلبه على نفسه ، قال الله تعالى :

« كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ ، شُهَدَاءَ بِالْقَسْطِ ، وَهَذِهِ الْقَوَامِيَّةُ الَّتِي عَلَى النَّفْسِ ، هِيَ التحقق بالتصوف .

قال بعضهم : «التصوف كله اضطراب ، فإذا وقع السكون فلا تصوف ، والسرف فيه : أن الروح مجذوبة إلى الحضرة الإلهية ، يعنى أن روح الصوفي منطلقة منجذبة إلى موطن القرب ، وللنفس بوضعها رسوب إلى عالمها وانقلاب على عقبها ، ولا بد للصوفي من دوام الحركة ، بدوام الافتقار ، ودوام الفرار ، وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس . ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى « الصوفي » جميع المنفرق في « الاشارات » .

التصوف والدين الإسلامى

أللتصوف صلة بالدين ؟ الواقع أن الإنسان يصعب عليه أن يتصور صوفياً لا يؤمن بالله واليوم الآخر ، ذلك لأن التصوف لا يخلو من الغاية وغايته دائماً — حسب ما نعلم — روحية : رضا الملك الأعلى ، حب الله ، الاتصال به ، الفناء فيه . تلك هى الأغراض التى يسعى إليها أو إلى بعضها الصوفي ؛ لذلك لا يمكننا أن نتصور شخصاً ليس بمؤمن يسمى إليها ، وكل ما يمكننا أن نتصوره — وإن كان فيه شئ من الغرابة — هو تصوف الرجل الذى لا يؤمن إلا بالله ، ذلك أن الإيمان بالله يستلزم الإيمان بكاله ، والسمى وراء هذا السكال ، وإذا : مجاهدة ضد النفس والأهواء والشهوات ، حتى يصل الإنسان إلى أولى تلك الخطوات التى وضحتها سابقاً ، ثم ينتقل منها شيئاً فشيئاً نحو السكال ، أو نحو المثل العليا .

ولعل حالة هؤلاء الأشخاص — الذين كانوا يسمون فى الجاهلية بالحنفاء — مما يقرب فهم ذلك بعض التقريب ، وهم قوم رأوا كما رأى دقس بن ساعدة ، أن هذه السماء ذات الأبراج ، وهذه الأرض ذات الفجاج — إلى آخر ما قاله فى خطبته — ترشد إلى أن هناك صانعاً ، مديراً ، وإلى أننا لم نوجد على ظهر تلك البسيطة عبثاً .

وإذا كنا لا نعلم الكثير عن حياة هؤلاء القوم النفسية ، فإننا نعلم أن محمداً ﷺ لم يسجد لصنم ، ولم يغمس فيما انغمس فيه أهل عصره ، وإنما كان فى نفسه مثال أعلى ، غامض بدون شك أو مبهم لحياة أخرى روحية تخالف تمام المخالفة ما كان عليه أقرانه ومعاشروه ، ولو صور لنا محمد ﷺ

ما كان يحول بخلده قبل الرسالة، لرأينا حياةً روحية خصبية، فيها التأمل الروحي العميق، وفيها خضوع المادة للروح. وانهمزها أمامها بسبب قوة تلك الإرادة، التي لم تفارق الرسول ﷺ في أشد لحظاته حرجاً.

تلك الناحية الروحية عند محمد ﷺ التي كانت تشتد فتسيطر عليه سيطرة كلية وجزئية، فتجعله يهرب من العالم: من تلك الحياة الدنيا، التي ليست إلا زينة، ولعباً، وتفاهراً، وتكاثراً بالأموال والأولاد... يفر منها ويعتزلها ويذهب إلى غار حراء، متأملاً مفكراً، تلك الحياة التي هذا شأنها ليست إلا تصوفاً لم تصقله - بعد - الرسالة، فتصل به إلى أسمى مراتبه.

لقد تناقش الناس كثيراً في تصوف محمد ﷺ، وسخر بعضهم، حينما كانوا يسمعون أن محمداً ﷺ أول صوفي في الإسلام، والواقع أن التصوف لا يعدو أن يكون جهاداً عنيفاً ضد الرغبات، ليصل الإنسان إلى السمو، أو إلى الكمال الروحي: ليكون عارفاً بالله.

وليس من المحتم أن يكون من عناصره فكرة الاتحاد، أو الوحدة أو الحلول.

هذا هو، المحاسبي، الذي لا يشك في أنه من زعماء الصوفية، ليست عنده فكرة الاتحاد، أو الحلول، أو ما مشاكل ذلك من الحالات التي يشعر بها بعض الصوفية حينما تسيطر عليهم فكرة الله، فتأخذ بنفوسهم وحواسهم وتأخذ بكل ما فيهم من تفكير، فيرون، في النهاية، أنه:

أَيْنَمَا تَوَلَّوْا كَفَّمْ وَجْهَهُ اللَّهُ،

«وَأَنَّ اللَّهَ مَعَنَا إِنَّمَا كُنَّا،

وَأَنَّ مَا فِي الْجَبَةِ غَيْرُ اللَّهِ».

نعود فنقول: إذا كان ذلك - الاتحاد، والحلول، ووحدة الوجود - ليس من عناصر التصوف اللازمة له، وأن عنصره الأساسي - كما يتضح ذلك

من تاريخ الصوفية : المحاسبي، أو الغزالي، أو رابعة العدوية، أو كثير غيرهم -
ليس إلا الجهاد لرضاء الله ، وتزكية النفس حتى تعرف الله به ... إذا كان
الامر كذلك ؛ فإننا نعتقد - ولسنا في ذلك الرأي من المجددين - أن محمد ﷺ
كان أول صوفي في الإسلام .

بقى الحديث عن القرآن ، وقد كثر الكلام فيه أيضاً ، ومحط النزاع
هو أن القرآن ، كتاب دنيا ، وآخره ، يدعو إلى هذه وتلك ، ويقول -
في صراحة وإيجاز - ولا تَنسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا .
أما التصوف فهو توكل وزهد ، وليس له من هذه الحياة الدنيا قليل
ولا كثير .

والحقيقة أن كلا من هذين الرأيين يحتاج إلى تحديد ؛ فالقرآن ليس كتاب
دين ودنيا على الإطلاق ، والصوفي ليس رجل آخره ، فقط ، على الإطلاق .
أجل ؛ إن القرآن يدعو إلى ألا ننسى نصيبنا من الدنيا ، وإلى أن نكون
أقوياء ، وإلى أن السن بالسن ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والجروح
قصاص ، وإلى أن الجهاد واجب على كل مسلم ، وأسس القرآن تشريعاً
لكثير من المشا كل الدنيوية .

كل هذا صحيح .

ولكننا لو نظرنا بتأمل ، لوجدنا أن الحياة الآخرة - في نظر القرآن -
خير وأبقى ، وأن أكرمكم عند الله أتقاكم .
وأن الحياة الدنيا لعب ، ولهو ، وزينة ، وتفاهر ، وأنها لا تساوي
عند الله جناح بعوضة .

وأن ما في القرآن من دعوة إلى الجهاد إنما هو لإعلاء كلمة الله .

وما فيه من الأخذ بنصيب من الحياة الدنيا إنما هو لأجل ألا يكون المسلم عالة على غيره .

وخير من الأخذ بالنار العفو والصفح .

ثم هو بعد ذلك يذكر بأن المؤمنين ، هم الذين يمشون على الأرض هونا ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ، والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً ، إلى آخر ما في القرآن من آيات ، ترشد إلى أن الحياة في هذا العالم هي — حقاً — الحياة « الدنيا » وأن الآخرة خير وأبقى .

أما أن الصوفي رجل آخرة فقط فهذا أيضاً فيه كثير من الوهم ، معنى إشار الآخرة عند الرجل الصوفي أو على الأقل عدم التحديد ، فهذا الصوفي يتزوج ، ويدعو هو الآخر : بأن اليد العليا خير من اليد السفلى ، وأن المؤمن القوي ، خير عند الله من المؤمن الضعيف ، وأن العيش من كسب حلال طيب ، خير من أن يتكفف الإنسان الناس ، أعطوه ، أو منعوه ، ولكنه مع ذلك يتمذهب بمذهب القرآن : « وللآخرة خير لك من الأولى » ، ومعنى إشاره للآخرة إذ إنما هو أن يريد بكل عمل من أعماله وجه الله تعالى ،

وما دام الأمر كذلك ، فإتينا نقول - ولسنا في ذلك أيضاً بمجددين -

إن القرآن يدعو إلى التصوف ، ويحث عليه .

وأنه كان السبب في بعث التصوف الإسلامي .

* * *

ومهما يكن من شيء فإن التصوف الصحيح الحق لا يخالف الإسلام . يقول الجنيد - سيد هذه الطائفة وإمامهم ، على حد تعبير « القشيري » - : « الطرق كلها مسدودة على الخلق ، إلا على من اقتفى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام » .

وقال : « من لم يحفظ القرآن ، ولم يكتب الحديث ، لا يقتدى به

في هذا الأمر : لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة .

وقال : « مذهبنا هذا مقيد بأصول الكتاب ، والسنة » :

وليس هذا مذهب الجنيد فقط وإنما هو مذهب كل أهل الطريقة
الحقيقيين : إنهم جميعاً يتخذون الرسول إماماً ، فينهجون نهجته ، ويسلكون
سبيله ، ويقتفون أثره ، وتتسم أرواحهم هديته ، وكلهم من رسول الله
ملتسم ، غرقاً من البحر ، أو رشفاً من الدير .

نفعنا الله بهم .

التصوف والتحلل من الشريعة الإسلامية

(١)

فى كل ميدان من الميادين نجد الأدعياء ؛ نخدم فى الميدان الدينى ، وفى الميدان السياسى ، وفى الميدان العلمى ، ونخدم كذلك فى ميدان التصوف .
وهدف هؤلاء الأدعياء معروف : إنه الاستفادة المادية من أقصر الطرق .
وكما لا يضر الدين ، ولا يضر العلم ، أن ينسب إليه الأدعياء المزيفون ؛
كذلك الأمر فيما يتعلق بالتصوف .

وكما أن الدين وللعلم حقائق معروفة ، وسمات معينة ، وحدودا من شأنها أن تظهر زيف المزيفين وباطل المبطلين ، كذلك الأمر ، فى الجانب الصوفى .
نقول هذا بمناسبة ما سمعناه حديثا عن بدعة ضالة أخذت تنسرب إلى بعض النفوس التى لم تتعمق فى الجانب الدينى عمرا ، ولا فى الجانب الصوفى خصوصاً .
هذه البدعة ترى أن الشخص الذى وصل إلى مرتبة معينة من المعرفة تسقط عنه التكاليف الشرعية ، فليس عليه صلاة ولا زكاة ولا حج . . .
ولا غير ذلك مما يلتزمه المسلمون !!

ومن المؤسف أن تكون هذه الفكرة قد نشأت أول ما نشأت — فى العصر الحاضر — بين رجال درسوا القانون والتشريع ؛ يزعمون أنهم وصلوا إلى درجة من المعرفة الصوفية العليا ، وإلى حد لا تجب عليهم فيه التكاليف الشرعية .
وإذا بحثت عن مصدر هذه المعرفة التى وصلتهم فسترى عجباً عجاباً ؛ ستعلم أن مصدر هذه المعرفة : إنما هو الأرواح التى يستحضرونها ، فتلبس — فيما يزعمون — جسم الوسيط وتتقمصه ، وتكشف لهم عن الغيب من أزله إلى أبده ومن بدايته إلى نهايته ، ومن مشرقه إلى مغربه !!

وقد انتشرت بدعة تحضير الأرواح في وسطهم، يتحدثون عنها مصبحين ومسيين ، حتى لقد أصبحت دينهم الذي لا يدينون بغيره، ولا يتلقون الوحي عن سواه ، وأصبحت كلمة الأرواح عندهم ، تحل محل القرآن الكريم والسنة المطهرة .

ومن الغريب أنهم يدعون انتسابهم إلى التصوف، ويزعمون أنهم من كبار الصوفية ، ومن أساطين العارفين ، ومن عباقرة الملهمين .

وقد بلغ الأمر بأحدهم أن زعم ، في فترة من الفترات ، أنه من كبار الأولياء ، ثم لم يسكفه ذلك ، فزعم أنه رسول ملهم ، ثم تجاوز ذلك إلى أنه عيسى عليه السلام ، ثم كان فيما بعد محمداً ، صلى الله عليه وسلم ، ثم تخلص من البشرية جملة فزعم لأخصائه أن الألوهية حلت فيه ، والأرواح التي يستحضرها تؤيده في كل ما يزعم ، ولا ترى هذه الأرواح ، كما لا يرى هو ، في ذلك شذوذاً ولا تناقضاً ، وصدق الله تعالى ، إذ يقول فيه وفي أمثاله بمن يتصلون بالجن ، وينحرفون عن سواء السبيل :

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا .

ولعلك تسأل . هل بين تحضير الأرواح والتصوف من صلة ؟

وجواب رجال التصوف في ذلك حاسم قاطع :

ليس هناك من صلة بين تحضير الأرواح والتصوف ، اللهم إلا إذا كانت هناك صلة بين المتناقضات .

إن رجال التصوف يعتبرون تحضير الأرواح عملة زائفة ، لأنها تعامل مع الجن والشياطين !! ويتذكرون في هذه المناسبات قول الله تعالى :

« هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَسْتَزِلُّ الشَّيَاطِينُ ؟ تَسْتَزِلُّ عَلَىٰ كُلِّ مَفْزَعٍ أُتِيمٌ ، يُفْلِقُونَ السَّمْعَ ، وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ . »

وقوله تعالى .

«وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ
لَهُ قَرِينٌ ، وَلَهُمْ لَیْصَدُّوهُمْ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ
أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ .»

وليس من غرضنا هنا أن نتحدث عن تحضير الأرواح ، كظاهرة
خداعه ، وليس من غرضنا أن نتحدث عن التهريج والزيغ ، والضلال
والانحراف الذى يسود الأوساط التى تعمل على ترويجه ، وليس من همتنا ،
أن نبين نشأتها التاريخية فى الغرب بين الأوساط اليهودية التى روجت لها ،
وأنفقنا فى سبيل نشرها الأموال الطائلة ، لأغراض وأهداف يعرفها
المحيطون بسر انتشار هذه الدعوة : «تحضير الأرواح» .

إن غرضنا الآن إنما هو بيان موقف الصوفية من مسألة : «إسقاط
التكاليف الشرعية» ، وهى مسألة لم تنشأ بين بعض من يزعم التصوف فى العصر
الحديث ، وليس لهم حتى فضل السبق فى الباطل ، إن كان السبق فى الباطل له فضل .
إنها ضلالة قديمة نشأت فى أوساط متحللة انتسبت إلى التصوف انتساباً
باطلاً ، وحاربها عتلىو التصوف فى كل عصر وفى كل بيئة .

وبما لا شك فيه أن القول الفصل فى كل مشكلة من المشكلات إنما يرجع
فيه إلى الذين يمثلون الموضع الذى تنتسب إليه المشكلة .

وإذا رجعنا إلى زعماء التصوف الذين لا يختلف فى زعامتهم أثناء ،
نجدهم - سواء فى ذلك القدماء منهم والمحدثون - ينكرون الفكرة إنكاراً
تاماً ، ويرونها زيفاً وضلالاً وانسلاخاً عن الدين بالمكية .

وسنتحدث عن آراء بعض القدماء فى الموضوع ، ثم نفصل ، نوعاً ما ، رأى
الشيخ عبد الواحد يحيى ، وهو زعيم الصوفية فى العصر الحديث دون منازع .

قال أبو يزيد البسطامي لأحد جلسائه :

« قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية - وكان رجلاً مشهوراً بالزهد - فمضينا إليه ، فلما خرج من بيته ودخل المسجد ، رمى ببصاقه تجاه القبلة ، فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه ، وقال : « هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله ﷺ ، فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه ١٩ » .

ومن كلام أبي يزيد :

« ولو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات ، حتى يرتقى في الهواء فلا تغفروا به ، حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي ، وحفظ الحدود ، وأداء الشريعة ؟ » .

ويقول سهل التستري معبراً عن أصول التصوف : « أصول طريقتهما سبعة : التمسك بالكتتاب ، والافتداء بالسنة ، وأكل الحلال ، وكف الأذى ، وتجنب المعاصي ، ولزوم التوبة ، وأداء الحقوق » .

ويقول الجنيد - سيد هذه الطائفة وإمامهم على حد تعبير القشيري : « من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر ؛ لأن علمنا هذا مقيد بأصول الكتاب والسنة » .

وقال :

« علمنا هذا مشيد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وقال :

« الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا على من اقتنى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام وأتبع سنته ولزم طريقته » .
وذكر رجل المعرفة أمام الجنيد وقال :
« أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز وجل ،

فقال الجنيّد :

« إن هذا قول قوم تسكّموا بإسقاط الأعمال ، وهو عندى عظيمة ،
والذى يسرق ويزنى أحسن حالا من الذى يقول هذا . »

فإذا ما وصلنا إلى الإمام الغزالى ، فإننا نجده يقول ، فى شىء من التفصيل ،
فيه دقة ، وفيه استدلال غاية فى القوة :

« وأعلم أن سالك سبيل الله تعالى ، قليل ، والمدعى فيه كثير ، ونحن
نعرفك علامتين له :

العلامة الأولى : أن تكون جميع أفعاله الاختيارية موزونة بميزان الشرع
موقوفة على توقيفاته وإراداً وإصداراً ، وإقداماً وإحجاماً ، إذ لا يمكن سلوك
هذا السبيل إلا بعد التلبس بمكارم الشريعة كلها ، ولا يصل فيه إلا من واطب
على جملة من النوافل ، فكيف يصل إليه من أهمل الفرائض ؟ ! !

فإن قلت : فهل تنتهى رتبة السالك إلى الحد الذى ينحط عنه فيه بعض
وظائف العبادات ، ولا يضره بعض المحظورات ، كما نقل عن بعض المشايخ
من التساهل فى هذه الأمور ؟

وأقول لك : أعلم أن هذا عين الغرور ، وإن المحققين قالوا :

« لو رأيت إنساناً يطير فى الهواء ويمشى على الماء ، وهو يتعاطى أمراً
يخالف الشرع ، فاعلم أنه شيطان » ، وهو الحق .

فإذا ما انتهينا أخيراً إلى أبى الحسن الشاذلى ، رضى الله عنه ، فإننا
نجدده يقول :

« إذا تعارض كشفك مع الكتاب والسنة فتمسك بالكتاب والسنة ،
ودع الكشف وقل لنفسك : أن الله تعالى ضمن لى العصمة فى الكتاب
والسنة ولم يضمها فى جانب الكشف ، ولا الإلهام ، ولا المشاهدة ، إلا بعد
عرضه على الكتاب والسنة » .

والصوفية يتبعون فى كل هذا ، النصوح القرآنية والسنة القولية

والعملية للرسول ﷺ ، وهم يعلمون — لا شك — البديهيـات التاريخية :
من أن الرسول ﷺ ، كان المثل الأعلى في أداء الشعائر إلى آخر لحظة
من حياته الطاهرة .

هذا رأى القدماء وسنتحدث عن رأى الشيخ عبد الواحد في كلية تالية
إن شاء الله تعالى ، وخير ما نختم به هذه الكلمة الآن الحديث النبوى الكريم :
« سئل النبي ﷺ عن قوم تركوا العمل بالدين وأحسنوا الظن فى الله .
فقال : كذبوا ؛ لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » .

التصوف والتحلل من الشريعة الإسلامية

(٢)

« رأى المرحوم الشيخ عبد الواحد يحيى^(١) »

يبدو أن كثيراً من الناس يشكون في ضرورة التزام الشريعة لمن يريد أن يسلك السلوك الصوفي ، وهذا في الواقع استعداد نفسي لا يوجد إلا في الغرب الحديث .

ولا شك في أن أسباب ذلك متعددة ، ولا يعنينا هنا البحث في مدى المسؤولية التي تقع على عاتق رجال الدين أنفسهم الذين يميلون إلى إنكار كل ما يتجاوز حدود الشريعة في مظهرها الحرفي ، فليس ذلك جوهر بحثنا هنا .

بيد أنه من المدهش أن بعض من يزعمون الانتساب إلى التصوف يقعون فيما وقع فيه رجال الشريعة ، وإن كان بطريقة عكسية ؛ ذلك أنهم

(١) الشيخ عبد الواحد يحيى من كبار المفسرين العالمين ، نشأ في فرنسا كاثوليكيًا ، وانتهى به البحث إلى الإسلام والتصوف ، ومارس التصوف نظريًا وعمليًا ، حتى أبعده أكبر الحكماء في العصر الحديث . وقد توفي بالقاهرة منذ بضع سنوات .

وترجمت كتبه إلى اللغات الحية . وأثره في الغرب كبير ، إلى درجة أن كثيرًا من الجمعيات في أوروبا كونت باسمه لتتابع أثره وتحذو حذوه .

وهو في هذه الكلمة يكتب عن تجربة وخبرة وممارسة لا عن وجهة نظرية فحسب .

ينسكرون ضرورة الشريعة أو يهملون العمل بها .

وقد يكون من المحتمل أن نرى أحد ممثلي الشريعة يجهل التصوف ، وإن كان جهله لا يبرر إنكاره ، ولكن ليس من المحتمل وليس من الطبيعي أن يجهل رجل التصوف ميدان الشريعة ، ولو من جانبها العملي ، ذلك أن الأكثر ، وهو : « التصوف » يتضمن بالضرورة الأقل ، وهو : « الشريعة » .

على أن نظرة من يريد أن يسلك السلوك الصوفي ، إلى الشريعة ، من حيث عدم أهميتها ، وعلى الخصوص ، أهمية الجانب العملي منها بالنسبة له . . . هذه النظرة تتضمن ، ولو نظرياً ، تقليل أهمية الجانب العملي في التصوف نفسه . وفي هذا الخطورة كل الخطورة ، فإنه من المشكوك فيه كثيراً ، أن يتوفر للشخص الذي عنده هذه الفكرة ، الاستعداد الصوفي ، ومن الخير له أن يلتزم الشريعة التزاماً كلياً قبل أن يبدأ السلوك ، فإذا لم يمكنه التزامها فلا خير فيه ، بالنسبة للجانب الصوفي .

إن تقليل شأن الشريعة إنما هو مظهر من مظاهر الروح التي لا تبالى بما أنزل الله . وإعادة تكوين الروح الخاضعة لما أنزل الله هو أول خطوة في طريق السالكين .

وتجاهل الناحية العملية : إنما هو سمة من سمات الغرب الحديث على الخصوص ، ومن الطبيعي أن يقوم الجو الديني الذي يعيش فيه الغربيون عقبة في سبيل فهمهم للجانب العملي من الشريعة وممارستها له ، بيد أن مقاومتهم لهذا الجو الديني ، هو بالضبط العلاج لانحرافهم هذا ، وهو السبيل إلى عودتهم إلى النهج المستقيم ، أعني التزام الشريعة .

قلنا : إن الاتجاه النفسي الذي نتحدث عنه هنا : إنما هو سمة من سمات الغرب الحديث . وفي الواقع لا يمكن أن يوجد هذا الاتجاه في الشرق ؛ ذلك أن الروح الدينية الصحيحة لا تزال مهيمنة في بيئاته .

ثم إن الشريعة والحقيقة متصلتان اتصالاً يجعل منهما مظهرين لشيء واحد ، أحدهما خارجي والآخر داخلي ، أو أحدهما ظاهر والآخر باطن . لذلك كان ما يوجد في الغرب الآن ، من جماعات تدعى أنها على النهج الصوفي وهي مع ذلك لا ترتكز على أية شريعة إلهية ، مجرد خداع ، ومن البديهي أن هذه الجماعات — ومن وجهة النظر الصوفية الصحيحة — ليست على شيء .

ولشرح الأشياء بأبسط الطرق نقول .

إن الإنسان لا يشيد القصر في الهواء ، إنه لا يشيده على غير أساس ، وكل فكرة لا ترتكز على أساس من السنة الصحيحة إنما هي بناء في الهواء ، إنها بناء على غير أساس .

والبناء الذي يمكن أن يبقى على الدهر لا بد له من أساس مدعم ، وعلى الأساس يرتكز البناء كله ، حتى الأجزاء العليا منه ، والارتكاز على الأساس يستمر حتى بعد انتهاء البناء .

وعلى هذا النمط تكون النسبة بين الشريعة والتصوف ، فالشريعة الصحيحة هي الأساس الذي لا بد منه لكل سالك ، وكالأساس تماماً ، لا يمكن طرح الشريعة بعد سلوك الطريق .

بل نقول أكثر من ذلك : إنه كلما سار المتصوف في طريقه واستغرق فيه ، بدت له ضرورة الشريعة واستنارت معرفته بها ، وأصبح فهمه لها أكثر عمقا وأكثر دراية بحقيقتها من هؤلاء الذين درسوها وآمنوا بها دون أن يضر بها بسهم في الميدان الصوفي ؛ ذلك أنهم لا يرون من الشريعة إلا مظهرها الخارجي ، ولكن الصوفي يعيش في جوها الروحي ، ويحيها ، إذا أمكن هذا التعبير .

على أن هذا الذي لا يعتنق شريعة صحيحة ولا يلتزمها ، لا يمكن أن يحيا

إلا حياة دنيوية بحتة ، فلا يمكن أن يطلق عليه رجل دين ، فضلا عن أن يطلق عليه وصف الصوفي .

على أن الغريدين الذين يجعلون الدين بمعزل عن نشاطهم اليومي ، كما هو شأن الأكثرية الساحقة منهم ، لا يمكن أن يوصفوا بأنهم متدينون ، وإن آمنوا بعيسى وأدوا الشعائر السكسنسية .

وإذا كان لا يُقبل من رجل الدين أن يعلن تدينه دون أن يجعل للشرعية السيطرة على قياده ، فإنه لا يقبل من باب أولى من رجل التصوف أن يزعم انتسابه إلى الصوفية دون أن تسيطر شعائر الدين والتزاماته على حياته .

وهناك ، لاشك ، نوعان من الحياة : حياة دينية وحياة دنيوية ، ومع ذلك فالفرق بينهما إنما هو من جهة ما تصطبغ به فكرة الإنسان عن الأعمال التي يؤديها .

أريد أن أقول : إن الأعمال في نفسها لا توصف بأنها دينية أو دنيوية وإنما يتأق لها أحد الوصفين بسبب سيطرة الفكرة الدينية عند القائم بهذه الأعمال أو عدم سيطرتها ؛ وقد يكون العمل واحداً في نوعه ويؤديه شخصان فيوصف عند أحدهما بأنه ديني وعند الآخر بأنه دنيوي ، فإن كان القصد « الله » فالعمل ديني وأن كان القصد شيئاً آخر فالعمل دنيوي ، والحديث الشريف يوضح هذه الفكرة كل التوضيح :

« إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

ومن البديهي أن الحديث في أوله عام بالنسبة لكل الأعمال ، وأن مسألة الهجرة فيه : تطبيق جزئي لقضية عامة .

وفي العصور القديمة لم يكن هناك تفرقة بين دين ودنيا ، بل لم يكن

هناك مجرد الفهم أو مجرد التخيل لفكرة الانفصال هذه ، وإنما نشأت هذه
الفكرة حينما تدهورت الإنسانية وانحطت شيئاً فشيئاً ، وهانحن أولاء
قد وصلنا في هذا التأخر إلى أن الغرب حالياً يصعب عليه كل الصعوبة أن
يفهم فكرة (ضرورة سيادة الروح الدينية في مجتمعاته) ؛ لأنه على نهج
انفصال لا يوجد في الحياة السليمة .

وإننا نرى ضرورة التزام الشريعة لكل إنسان ، ولستكننا نؤكد : ونحن
على يقين من الأمر — لمؤلاء الذين يريدون أن يسلكوا الطريق الصوفي
بأنهم لن يصلوا حتى إلى أولى مراحل الطريق إذا لم يلتزموا الشريعة التزاماً
تاماً . وبالله التوفيق .

التصوف والتجمل من الشريعة الإسلامية

(٣)

فتوى للإمام الغزالي^(١)

كتب له بعض الزائعين : ما قوله ، متع الله المسلمين ببقائه . ومتع الطالبين بمشاهدته ولقائه ، ومنحه أفضل ما منح أفضل خاصته من أصفيائه وأوليائه ، في قلب خصه الحق بأنواع من الطرف والهدايا ، ومنحه أصنافاً من الأنوار والعطايا ، يستمر له ذلك في جميع الأوقات والأحوال ، متزايدة مع عدم العوائق والآفات .

مع كون ظاهره معموراً ، بأحكام الشرع وأداته ، منزهاً عن مآثمه ومخالفاته ، ويجد في الباطن مكاشفات وأنواراً عجيبة .

ثم إنه انكشف له نوع يعرفه ، أن المقصود من التكليف الشرعية . والرياضات التأديبية هو الفطام عما سوى الحق ، كما قيل لـ « موسى » ﷺ .
[أدخل قلبك . أريد أن أنزل فيه]

فإذا تم الفطام ، وحصل المقصود بالوصول إلى القربة ، ودوام الترقى من غير فترة ، حتى إنه لو اشتغل بوظائف الشرع وظواهره ، انقطع عن حفظ الباطن ، وتشوش عليه بالالتفات عن أنواع الواردات الباطنة ، إلى مراعاة أمر الظاهر .

وهذا الرجل لا ينزع يده من التكليف الظاهر ، ولا يقصر في أحكام الشريعة ، لكن الاعتقاد الذي كان له في الظواهر والتكليف ، تناقص

(١) هذه الفتوى ذكرها تاج الدين السبكي المتوفى سنة ٨٧٧ هـ في كتابه « طبقات الشافعية » ، وهي موجودة في كتاب « سيرة الغزالي » للأستاذ عبد الكريم العثال ، وفي المقدمة التي كتبها الأستاذ الدكتور سليمان دنيا لكتاب « فيصل النفرة » .

وتقاصر عما كان في الإبتداء من التعظيم لوقعها عنده ، ولكنه يباشرها ويواطب عليها عادة . لا لأجل الخلق ، وحفظ نظرهم ، ومراقبة الله بل صارت إلغاً له ، وإن نقص اعتقاده فيها ، فهو يعظمها .

ما حكمها ؟

ثم إن عرضت له شبهة :

« أن المقصود من الداعى والدعوة ، حصول المعرفة والقربة ، وإذا حصل هذا استغنى عن الدواعى ، والواسطة ، .

كيف معالجتها ؟

فإن قلنا : المعرفة لا تنتهى أبداً ، بل تقبل الزيادة أبداً ، فلا يستغنى عن الداعى أبداً لا محالة .

فربما قال : الداعى قد بين ما احتسج إلى بيانه ، وشرح معالم الطريق ، وذهب .

فلو احتاج السالك إلى مراجعته في زوائد وإيرادات ، لم تمكن المراجعة في هذه الحالة .

فيقول :

ما هو طبيب علتى في هذه الحالة ، لأنه غاب عن إمكان المراجعة فما علاجه ؟

نعم : فالجواب مسوق حسبما عود من شافى بيانه :

الجواب : وبالله التوفيق : ينبغي أن يتحقق المرید هنا أن من ظن أن المقصود من التكليف والتعبد بالفرائض ، الفطام عما سوى الله ، والتجرد له ، فهو مصيب في ظنه أن ذلك مقصود ، ومخطيء في ظنه أنه كل المقصود ، ولا مقصود سواه .

بل لله تعالى في الفرائض التى استعبد بها الخلق أسرار سوى الفطام ، تقصر بضاعة العقل عن دركها .

ومثل هذا الرجل المنخدع بهذا الظن ، مثل رجل بنى له أبوه ، قصرا على رأس جبل ووضع فيه شجرة من خشب طيب الرائحة ، وأكد الوصية على ولده مرة بعد أخرى ، أن لا يدخل هذا القصر عن هذا الخشب طول عمره .

وقال : إياك أن تسكن هذا القصر ساعة من ليل أو نهار إلا وهذا الخشب فيه .

فزرع الولد حول القصر أنواعا من الرياحين ، وطلب من البر والبحر أوتادا من العود والعنبر والمسك ، وجمع في قصره جميع ذلك من شجرات كثيرة من الرياحين الطيبة الرائحة .

فانعمرت رائحة الخشب لما فاحت هذه الروائح .

فقال لاشك أن والدي ما أوصاني بحفظ هذا الخشب إلا لطيب رائحته ، والآن قد استغنيني بهذه الرياحين عن رائحته ، فلا فائدة فيه الآن إلا أن يضيقَ على المسكان ، فرماه من القصر .

فلما خلا القصر من الخشب ، ظهر من بعض ثقب القصر حية هائلة ، وضربته ضربة أشرف بها على الهلاك ، فتنبه حيث لم ينفعه التنبيه أن الخشب كان من خاصيته دفع هذه الحية المهلكة ، وكان تلاية بالوصية بالخشب غرضان .
أحدهما : انتفاع الولد برائحته ، وذلك قد أدركه الولد بعقله .

والثاني : اندفاع الحيات المهلكات برائحته ، وذلك بما قصر عن دركه بصيرة الولد فاغتر الولد بما عنده من العلم ، وظن أنه لا سر وراء معلومه ومعقوله ، كما قال تعالى :

[ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ] .

وقال [فَلَمَّا جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ، فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ

مِّنَ الْعِلْمِ] .

والمغرور من اغتر بعقله فظن أن ما هو منتفٍ عن عليه ،
فهو منتفٍ في نفسه .

ولقد عرف أهل الكمال أن قلب الآدمي كذلك القصر ، وأنه معشش
حيات وعقاب مهلكات ، وإنما رقيتها وقيدها بطريق خاصة : المكتوبات ،
والمشروعات .

بقوله سبحانه :

« إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا » .

وقوله تعالى :

[كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ] .

فكما أن الكلمات الملفوظة والمكتوبة في الرقية تؤثر بالخاصة في استخراج
الحيات ، بل في استئخار الجن والشياطين .

وبعض الأدعية المنظومة الماثورة تؤثر في استئالة الملائكة إلى السعي
في إجابة الداعي ويقصر العقل عن إدراك كيفيته وخاصيته ، وإنما يدرك
ذلك « بقوة النبوة » إذا كوشف السرها من اللوح المحفوظ .

فكذلك صورة الصلاة المشتعلة على ركوع واحد ، وسجودين ، وعدد
مخصوص ، وألفاظ معينة من القرآن ، متلوة مختلفة المقادير : عند طلوع
الشمس ، وعند الزوال ، والغروب ، تؤثر بالخاصة في تسكين التنين المستكن
في قالب الآدمي الذي يتشعب منه حيات كبيرة الروس بعد أخلاق الآدمي ،
يلدغه وينهشه في القبر ، متمكناً من جوهر الروح وذاته ، أشد إبلاها من
لدغ مكن من القالب أولاً ثم يسرى أثره إلى الروح .

وإليه الإشارة بقوله ﷺ :

[يسلط الله على الكافر في قبره تنين ، له تسعة وتسعون رأساً صفته
كذا وكذا . . .] الحديث .

ويكثر مثل هذا التنين في خلقة الآدمي ، ولا يقمعه إلا الفرائض
المسكتوبة ، فهي المنجية من المهلكات ، وهي أنواع كثيرة بعدد الأخلاق
المذمومة .

[وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ] .

* * *

فإذن في التكليف غرضان :

أدرك [هذا المغرور] أحدهما ، وغفل عن الآخر .

وقد وقع له (أبو حنيفة ، مثل هذا الظن في الفقهيات ، فقال :

« أوجب الله في أربعين شاة ، شاة ، وقصد به إزالة الفقر ، والشاة

آلة في الإزالة ، فإذا حصل بمال آخر ، فقد حصل تمام المقصود ، .

فقال « الشافعي » رضي الله عنه :

« صدقت في قولك : إن هذا مقصود ، وركبت متن الخطر في حكمك

بأنه لا مقصود سواه ، فم تأمره : إذ يقال له يوم القيامة : كان لنا سر

في إشرارك الغير الفقير ، مع نفسه في جنس ماله ؟ كما كان من يرمى سبعة

أحجار في الحج يؤدي بدله خمس لآل ، أو خمس أكبر إذ لم يقبله .

وإذ جاز أن يتمحض التقييد في الحج ، وأن يتمحض المعنى المعقول

في معاملات الخلق فلم يستحل أن يجمع المعقول والتقييد جميعاً في الزكاة ،

فتكون إزالة الفقر معقولة ، والسر الآخر غير معقول ، .

* * *

وزاد « أبو حنيفة » على هذا فقال :

« المقصود من « كلمة التكبير » الثناء على الله بالكبرياء ، فلا فرق بينه

وبين ترجمته بكل لسان ، وبين قوله « الله أعظم ،

فقال : « الشافعي » :

« ومِمَّ عُلِمَتْ : أنه لا فرق في صفات الله بين « العظمة » و « الكبرياء » ؟
مع أنه تعالى يقول :

« العظمة » إزارى و « الكبرياء » ردائى . و « الرداء » أشرف من
« الإزار » وهلا استنبطت مقصود « الخضوع » من « الركوع » وأقمت
مقامه السجود ؟

لأنه أبلغ منه الاستكانة .

فإن قلت : لعل الله سرّاً فى الركوع خاصة ، سوى ما فهمناه .

فَلَيْسَ يستحيل أن يكون له سر في كلمة « السلام » ، فلا يقوم مقامه « الحديث »
وكل خطاب للآدمى ، وأن يكون له سر فى القرآن المعجز ، ولا يقوم مقامه
غيره ، وقد أقام الترجمة مقامه ، وأن يكون له سر فى الفاتحة ، وقد أقام
مقامها سائر القرآن .

فإن كان يقول : المقصود معانى القرآن ، وتأثر القلب ، لا حروفه
وأصواته ؛ فإنها آلات فهلا قال : والمقصود من حركة اللسان تأثر القلب ،
فليكشف عن القراءة للجلوس مع الله تعالى على هيئة الإجلال والذكر ،
والسؤال ، بصورة الصلاة .

* * *

وجميع ما ذكر « أبو حنيفة » بطلانه مظنون غير مقطوع .
أما إقامة القراءة بالقلب ، مع ترك حركة اللسان ، وملازمة الذكر ،
مع ترك الركوع والسجود وصورة الصلاة ، فمقطوع بطلانها بالإجماع ،
وهذا اجر به ذلك الخيال الضعيف إلى خرق الإجماع ، ومخالفة
الشرع القاطع .

فإذا كان المبتدئ فى المعرفة يجرد المعانى عن الصور ، ويطرح الصور
فينطق نور معرفته نور ورعه ، فيشور عليه التين فى قبره ، فيستجيب منه

ويبدوله من الله ما لم يكن يحتسب ، فإذا أصابته ضربة التنين قال : ما هذا ؟
فيقال : إنما كان ترياق هذا التنين صور الفرائض المكتوبة وإليه الإشارة
بما يروى :

« إن الميت يوضع في قبره . فتأتيه ملائكة العذاب من جهة رأسه
فيدفعها القرآن فتأتيه من جهة رجله فيدفعها الحج . . . الحديث .
فإن أصر هذا المغرور على جهالة ، وقال : من بلغ رتبة السكال ، كما
بلغتُ أمن هذا التنين وطهر باطنه عنه ، فيقال له : إنك مغرور
في أمنك :

[فَإِنَّهُ لَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ] .

فيم تأمن أن يكون التنين مستكننا في صميم القواد ، استكنان البحر
تحت الرماد ، أو استكنان النار في الرماد ، وإن مات فيعود حياً فإن منيته
ومنبعه هذا القالب الذي هو مظنة الشهوات والصفات البشرية . وقلع الحشيش
لا يؤمن عودة مرة أخرى بأن يتجدد نباته مهما كانت الأرض معرضة
لأنصباب الماء إليها من منابعها .

فكذلك القالب مادام مصباً لواردات المحسوسات والشهوات ، لم يؤمن
فيها عود النبات بعد الانقطاع والانبثات .

* * *

وننبه على هذه المعرفة بالتأمل في ثلاثة أمور :

الأول : بداية حال « إبليس » وأنه كيف وُصف بأنه كان معلماً للملائكة
ثم سقط عن درجة السكال بمخالفة أمر واحد . اغتراراً بما عنده من العلم
وغفلة عن أسرار الله في الاستبعاد ولم يسقط عن درجته إلا بكياسته ،
وفطنته وتمسكه بمعقوله ، في كونه خيراً من آدم عليه السلام .

ففيه الخلق بهذا الرمز ، على أن البلاهة أدنى إلى الخلاص من فطانية
بتراء ، وكياسة ناقصة .

الثاني : حال آدم عليه السلام ، وأنه لم يخرج من الجنة إلا بركوبه نهيًا
واحداً ، ليعلم أن في ركوب النهي إبطال السكال لخالفه .

الامر الثالث : حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن هذا المغرور
لعله يقول : انه لم تسلم له رتبة السكال .

ثم إنه صلى الله عليه وسلم لم يزل يلزم الحدود ، ويواظب على
المكسوبات إلى آخر انقاسه ، بل زيد في فرائضه وأوجب عليه التهجّد ، ولم
يُوجب على غيره ، وقيل له :

[يَا أَيُّهَا السَّمُزُّ مِلْ قِسْمِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا ، نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا] .
وانما أوجبت عليه هذه الزيادة ، لأن الخزانة كلها ازداد جوهرها
نفاسة وشرفا ، ينبغي أن تزداد حصنها احكاما وعلوا ؛ فلذلك قيل في تعليل
إيجاب التهجد :

[إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً
وَأَقْسَمَ قِيلًا] فتبين له أن هذه الصلوات هي حصن السكال فلا يبق إلا به .

* * *

ولعل هذا المغرور المعتوه يقول : إنه كان يواظب عليها إشفاقا على
الخلق لأجل الاقتداء ، لا لحاجته إليه في حفظ السكال .
فيقال له :

فلم زاد عليه في التهجد وجوبا ؟

هلا قال : إن مبلغ درجة النبوة ، يستغنى عما يحتاج إليه غيره ، ولو قال ،
لقيل منه ، كما قيل منه ، أنه أحل له تسعة من النساء ، بل ما شاء ، فإنه بقوة

النبوة يقوى على العدل مع كثرة النساء . كما قبل من المدرس أن يأمر
تلاميذه بالتكرار ، والتسهد ليلا ، وهو ينام .
ويقول : إنى بلغت درجة استغنيت عن ذلك .
وليس يترك أحد تكراره بهذه الشبهة .

ولعل هذا إذا اختاره ضحك الشيطان وسخر منه ، وقال له : أنت أكمل
من النبي والصدِّيق ، وكل من واظب على الفرائض ، وعند هذا يقطع الطمع
من صلاحه ، فهو بمن قيل فيهم :

[وَإِنْ تَسُدُّهُمْ إِلَى النُّهْدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذْ أَبَدًا]

« مسألة »

أما ما ذكره من أنه لو اشتغل بالتكاليف لشغله ذلك عن القربة التي نالها،
والسكال الذي بلغه فهو كذب صريح ، ومحال فاحش قبيح ، لأن التكاليف قسمان :
أمر ونهى

فأما المنهيات : مثل الزنا ، والسرقه ، والقتل ، والضرب ، والنميمة ،
والكذب ، والقذف .

فترك ذلك كيف يشغل عن السكال ؟ وكيف يحجب عن القربة ؟ والسكال
كيف يكون موقوفا على ركوب هذه القاذورات ؟

وأما المأمورات : فكالزكاة ، والصوم ، والصلاة .

فكيف تحجبه الزكاة ، ولو أنفق جميع ماله ، فقد دفع السوء عن نفسه ؟
ولو صام جميع دهره ، فهل يفوته بذلك إلا سلطنة الشهوة ؟ فما الذي
يفوت من السكال بترك الأكل ضحوة النهار ، في شهر واحد ، هو رمضان
وأما الصلوات فتتقسم إلى :

أفعال و أذكار

وأفعالها : قيام ، وركوع ، وسجود .

ولا شك في أنه لا يخرج من القربة بالأفعال المعتادة ؛ فإنه إن لم يصل ، فيكون إما قائما ، أو قاعدا ، أو مضطجعا .
وغير المعتاد هو السجود والركوع ، وكيف يجب عن القربة ، ما هو سبب القربة ؟ قال الله لتبنيه صلى الله عليه وسلم :

[وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ]

ومن عشق ملكا ذا جمال ، فإذا وضع على التراب بين يديه ، استكانة له ، وجد في قلبه مزيج رَوْح ، وراحة ، وقرب .
ولذلك قال ﷺ :

[وَجُعِلَتْ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ] .

فاستدامة حال القربة واستزادتها في السجود ، وأيسر منه في الاضطجاع والقعود .

ومهما ألقى في قلبه أن السجود سبب حرمانه عن القرب كان ذلك أنموذجا من حال إبليس ، حيث ألقى في نفسه أن السجود بحكم الأمر ، سبب زوال قربته ، وكاله .

فشكل ولى سقط من درجة القربة ، إلى درجة اللعنة ، فسيبه ترك السجود ، ومقتداه وإمامه إبليس .

وكل ولى أسعد بالترقى إلى درجات القرب ، قيل له :

[وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ] .

ومقتداه وإمامه الرسول صلى الله عليه وسلم .

ولا ينبغي أن يتوهم الولي الخالص ، عن خداع إبليس ، ما دام في هذه

الحياة ، بل لا ينجو عنه الأنبياء
غير أنهم محفوظون ، كما قال تعالى :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الشَّيْطَانُ
فِي أُمْنِيَّتِهِ ، فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلَاقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ،
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . [

وأما أركان ، الصلاة ، فتكبير ، وفاتحة ، وتشهد ، لا فريضة إلا هذا ،
فما وجه الضرورة في قوله :

«الله أكبر» ، وفي « الحمد لله » والالتجاء إليه ، واستعاذته ، وطلب الهداية
الى الصراط المستقيم ، وهذا مضمون الفاتحة .

وكل ذلك مناجاة مع الله تعالى .

وإن صح ما يقوله متلا ، وفي كل يوم آلاف نفس ، فليصرف هذه
الأنفاس المعدودة ، الى الذكر والسجود ، ولينقص هذه اللحظات من
درجات كماله ، ليأمن بهذه المكتوبات من ضرر التنين الذي لا يعتد بشرسواه ،
ويتخلص من خطر الخطأ في هذا الاعتقاد .

ولا شك في أن الخطأ ممكن فيه ، إن لم يكن مقطوعا به .

وان قال : ان عزوف القلب ، الى حفظ ترتيب الأفعال ، والأذكار ،
هو الذي يشغلني عن درجة القرب ، فهو دعوى محال ؛ لأن الهدى لا يحتاج
الى تكلف الحفظ ، بل المشتهر غيره ، اذا حفظ شيئا مرة يناسب حاله ،
لم يعتبر اليقين به ، مع حفظ طريقه والحاجة ، بل يجد من نفسه في ذلك
هزة ونشاطا .

فكيف لا تكون قرعة عين العبد في مناجاة محبوبة ، وخدمته التي رسمها
وارتضاها له ؟

« مسألة »

(معنى ارتفاع التكليف)

« عن الولي »

بل معنى ارتفاع التكليف عن الولي ، أن العبادة تصير قرة عينه ، وغذاء روحه ، بحيث لا يصبر عنه ، فلا يكون عليه كلفه فيه .

وهو كالصبي يكلف حضور المكتب ، ويحمل على ذلك تمهرا ، فإذا اكتمل بالعلم ، صار ذلك ألذ الأشياء عنده ، ولم يصبر عنه ، فلم يكن فيه كلفة .

وتكليف الجائع ليتناول الطعام اللذيذ ، محال ، لأنه يأكله بشهوة ويلتذ به ، فأى معنى لتكليفه ؟

فإذن تكليف الولي محال . والتكليف مرتفع عن الولي بهذا المعنى ، لا بمعنى أنه لا يصوم ، ولا يصلي ، ويشرب ، ويزني .

وكما يستحيل تكليف العاشق النظر إلى معشوقه ، وتقبيل قدميه ، والتواضع له ؛ لأن ذلك منتهى شهوته ولذته ، فكذلك غذاء روح الولي ، في ملازمة ذكره ، وامتنال أمره ، والتواضع له بقلبه ، لا يمكنه إشراك القلب مع القلب في الخضوع ، إلا بصورة السجود ، فيكون ذلك كمالا للذة الخضوع والتعظيم ، حتى يشترك في الالتذاذ بقلبه ، وقاله ، كما قيل :

ألا فاسقني خمراً وقل لي هي الخمر

أى ليدرك سمعى لذة اسمه ، كما أدرك ذوق طعمه .

بل تنتهى لذة الولي من القيام لربه قانتا مناجيا ، إلى أن لا يدرك الورم في القدم .

فيقال له : ألم يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟

فيقول : أفلا أكون عبداً مشكوراً ؟

« مسألة »

هل يسقط وقع العبادة من القلب بتكليف

« المواظبة عليها »

أما قولك : إنه إذا تكلف المواظبة على العبادات المشروعة ، وقد تغير اعتقاده فيها ، وسقط وقعها من قلبه ، فهل ينفعه ذلك ؟ فاعلم أنه .

لو لم يعتقد أنه لا فرق بين وجودها وعدمها ، في حفظ درجة السكال والقرب ، أو دفع مهلكات الباطل ، وجوز أن يكون لله تعالى سر فيها ، ليس يطلع عليه هو ، لعبادته صحيحة .

وإن اعتقد أنه لا فرق بين وجودها وعدمها ، وأنه لا يتصور أن يكون تحت خاصيته سر ، هو لا يطلع عليه ، لعبادته باطلة .

بل إيمانه بالإلهية ، والنبوة ، تخيل باطل ؛ فإنه إذا لم يجوز في كمال قدرة الله تعالى سرا بعينه من الأسرار ، وخاصية من الخواص في الأعمال والأذكار ، فليس مؤمناً بكمال القدرة ، ويرى القدرة قاصرة على قدرة عقله وهو كافر صريح .

وإن جوز ذلك ، وإن لم يكن اعتقد أنه لم يكلف به ، فهو كافر بالنبوة جاهل بما علم بالضرورة من الشريعة ، فإنه صلى الله عليه وسلم ، بلغ قوله تعالى :

[إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا] .

وفهم الصحابة ، وأهل الإجماع ، وجوب الصلاة على العموم من غير استثناء ، فإن شك في إيجاب الرسول ، فلي تأمل القرآن والأخبار .

وإن شك في قدرة الله تعالى على نفسه في الأعمال والأذكار ، تكون الفريضة لأجله كالحصن له وجه السكال ، والحراسة على المهلكات الباطنة

فليرجع إلى نفسه ، وليطالها أنها عرفت استحالة ذلك بضرورة العقل ،
أو نظره ؟ وأنه كيف يعتقد ذلك ويرى في عجائب صنع الله تعالى ما هو
فرع منه ؟

د	ط	ب
ج	هـ	ز
ح	ا	و

حتى إن هذا الشكل المشتمل كل ضلع منه على خمسة
عشر عدداً من حساب الجمل ، إذا أثبت رقبته على
خزف ، لم يصبه ألم ، بشرط مخصوص .

ولو أعطى المرأة التي تعذرت عليها الولادة عند الطلق سهات
عليها الولادة .

وعرف ذلك بالتجربة ، وأنه يؤثر بخاصية تقصر عقولن الأولين
والآخرين عن إدراك وجه مناسبه .
ويسكثر مثل هذا في عجائب الخواص .

فمن أين يستحيل أن يكون لنظم السمكات الإلهية في الفاتحة — مع
الجمع بين أعمال جميع الملائكة من القيام ، والركوع ، والسجود ، والقعود
فإن كل واحد عمل صنف من الملائكة — خاصية في النجاة ، الأخروية
أو في حفظ درجة السكال والقرب ، أو دفع المهلكات الباطنة التي تلدغ
في القلب ، لدغا أشد من لدغ الحيات والعقارب ، أو مؤثراً في سعادة
الآدمي بوجه آخر من الوجوه ، يقصر العقل عن إدراكه .

فمن لم يؤمن بإمكان هذا ، فهو عديم العقل والإيمان جميعاً .

مسألة ،

هل يستغنى المرء عن وسيلة الوصول إذا وصل

أما قوله : المقصود المعرفة ، والاستواء على طريق السير إلى الله تعالى .
فقد استوى هذا السالك على الطريق ، وعرف الله ، وكان التكليف

وسيلة الوصول إلى هذا المقصود ، وقد وصل واستغنى عن الوسيلة والمرشد وإن احتاج فقد أتى في المرشد وتعذر مراجعته .

فهذا أيضاً يُفهم جوابه بما سبق ، لأن جميع ذلك صادر عن ظنه أن ما ليس حاصلًا في علمه ، فليس حاصلًا في نفسه ، وهو كعجز ظنت أن ما تخلو عنه حجبها تخلو عنه خزانة الملك وبملكته ، أو كسله ظنت أنه ليس في العالم سماء إلا سقف بيتها ، ولا أرض إلا عرصة بيتها .

وهذا جهل عظيم ، فإن جميع ما وصل إليه الأولياء . بالإضافة إلى مقدرات الله تعالى أقل من قطرة في بحر وإن سلم له وصوله درجة السكال فيجوز أن تكون صورة الصلوات الخمس بطريق الخاصية ، سبباً للترقي إلى درجات السكال التي نالها ، أو يكون سبباً لبقاء السكال ، أو دوامه ، أو يكون لرسوخه حتى لا يتزلزل في سكرات الموت .

فإن لم يواظب عاينها ، فعساه يودعه السكال عند الموت ، ويقال له : إنه إنما كان يثبت هذا ، إذا عصفت رياح الموت بالمسامير الخمس ، التي هي المكتوبات ، وكان يستحكم بها ، فلما خلا من المسامير ، تزعزع وانقطع . فقد خبت وخسرت إذا فرحت بما عندك من العلم ، وسيقال لكم يوم القيامة : معاشر أهل الإباحة .

[ما سلككم في سقر ؟]

فتقولون :

[لم نك من المصلين]

فعلاج هذا المغرور ، الضعيف العقل ، المريض القلب ، أن يتأمل هذه الأمور ، ويجوز الخطأ على نفسه ، والسلام .

قضية التصوف

إنكار التصوف

إن الذين ينسكرون «التصوف» ليسوا من رجال العصر الحديث فحسب؛ ذلك أن النزاع بين «الفقهاء» و«الصوفية» قديم قدم «التصوف» نفسه، ورجال «الظاهر» على وجه العموم ينفرون من «الصوفية» ويحاربونها حرباً لا هوادة فيها.

والحرب قائمة أيضاً بين «الصوفية» ومن يتخذون العقل مقياساً لأرائهم ويرون أنه وحده الهادي إلى الرشاد. ولم يهدأ الصراع قط بين «الصوفية» وغيرهم - فقهاء كانوا أو عقليين - على مر الزمن.

ماهي مأخذهم على «التصوف»؟

أولاً: يرى «الفقهاء» - ويشاركونهم في هذا الرأي كثير من الباحثين - أن «التصوف» دخيل على الإسلام؛ إذ ليس في الإسلام إلا التقوى، والورع، ونوع من الزهد يشبه أن يكون عفة أو قناعة... وقد ذم القرآن الرهبانية، ونفر منها الحديث الشريف، قال تعالى:

«وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا، مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا...» الآية.

وقال رسول الله ﷺ: «لا رهبانية في الإسلام»

ثانياً: الأدلة على وجود الله، ووحدانيته، وقدرته، وإرادته، موجودة في القرآن الكريم، في وضوح لا لبس فيه، فإذا ما تركناه، وذهبنا نلتمس

سواها في متاهات « التصوف » ، فإننا لا نأمن أن نضل في مجاهل الطريق .
ثالثاً : « التصوف » ليس في متناول الجميع . فهو إذاً « أرسطراطية » ،
تتناق مع روح الإسلام « الديمقراطية » . . .

ولأن « التصوف » ليس في متناول الناس جميعاً ، فهو إذاً تسكليف
بما لا يطاق ، والله سبحانه لا يكلف نفساً إلا وسعها .

رابعاً : « التصوف » ضعف ، والإسلام قوة والله سبحانه وتعالى يقول :
« وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ، وَالْجِهَادِ بَابِ
مِنْ أَبْوَابِ الْإِسْلَامِ لَا تَيْلَاسُ مَعَ صَوْمِ النَّهَارِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ .

أما العقليون : فإنهم يرون أن الله — سبحانه وتعالى — منحنا العقل
لننتدى به إليه ، فإذا ما احتقرناه — كما يفعل « الصوفية » — فقد احتقرنا
أجل نعمة وهبها الله لنا .

ويرى « العقليون » أن العقل : هو الوسيلة الوحيدة للوصول إلى اليقين
في محيط « ما وراء الطبيعة » ، وهم يبرهنون على وجود الله — عقلياً —
ويرون في براهينهم غناء ودقة ، ويقيناً لا لبس فيه .

وقد بحث الله في القرآن على استعمال العقل ، والآيات التي تخاطب العقل
وتدعو إلى استعماله كثيرة متعددة .

هذه هي أهم ما يأخذه منسكرو التصوف على « التصوف » ، و « الصوفية » ،
وأما ماعداها بما يتكلمون به على الأشكال ، والطقوس والعادات التي ياصقونها
بـ « التصوف » ، وليست منه ، فإننا نضرب عنها صفحاً ؛ ذلك أننا نتحدث
عن ، التصوف ، الحقيقي و « الصوفية » ، الحقيقيين .

تحديد موطن النزاع :

ونزيد الآن أن نبين — في إيجاز — بعض ما يراه « الصوفية » في هذه

الاعتراضات ، لتبين الحق في هذا الغموض والاضطراب ، والخلط الذي يسود قضية « التصوف » .

إن الاستدلال على وجود الله لا يحتاج — في نظر الصوفية إلى كدالذهن وإعمال الفكر .

كيف يتأتى أن يخفى الله ، وأن يكون من الخفاء بحيث نحاول جهدنا أن نتطلب ما يثبت وجوده من أدلة ؟

إن إثبات وجود الله ليس مشكلة في نظر الصوفي ، وإذا ، فإنه لا يؤخذ على الصوفي أنه يذهب إلى طرق خفية لينتهى من ورائها إلى الاستدلال على وجود الله .

ولكن البشرية — شرقية كانت أو غربية ، ومسلمة كانت أو مسيحية ، وقديمة كانت أو حديثة — لا تخلو من طائفة كبيرة تتطلب في إلحاح . وفي قلق ، وفي تحمس جارف ، ما وراء إثبات وجود الله والنفس الإنسانية هكذا خلقت : فكلمنا منح الله الإنسان عقلاً كبيراً ، وذكاء حاداً ، ونفساً طليعة ، كان ذلك مدعاة له إلى التوغل في البحث فيما وراء الطبيعة .

إن وجود الله ووحدانيته ، وكونه عالماً ، مريداً ، قادراً ، كل هذه مسائل هيئية ، ولو وقفت عندها النفوس لما كان هناك فلسفة .

ولما كان علم الكلام .

ولما كانت الأبحاث النظرية فيما وراء الطبيعة .

ولما كان التصوف .

ولكن النفوس لم تقتصر على ذلك ، ولا يمكنها الاقتصار على ذلك ، ولن يتأتى لها — عن رغبة أو رهبة — أن تقتصر على ذلك !!

المشاكل التي يراد حلها :

كيف خلق الله العالم ؟ أخلقه من العدم المطلق ؟ فكيف إذن ينتج شيء من لا شيء ؟ .

إن شيئاً من لا شيء لا يتصوره العقل ، بل إنه يحكم باستحالته . .
أم خلقه من مادة كانت موجودة : فالمادة إذن قديمة ، قدم الله نفسه ، وهناك إذن قديمان : الله ، والمادة .

والله لا نهائى الذات : ومقتضى هذا أن لا يخرج عن ذاته مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، إنه الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو كل شيء في كل شيء . وبهذه النظرة يخاطب « شلى » الله — سبحانه وتعالى — فيقول :

« إن أصغر ورقة من أوراق الأشجار التي يلاعبها النسيم ليست إلا بضعة منك : (جزءاً من أجزائك) . كلا ، ولا أحقر دودة تسكن القبور ، وتسمن من لحوم الموتى أقل مشاركة لك في حياتك السرمدية . »

ويقول : « إن هذه الروح التي توجد في كل مكان ، بها يحيى كل موجود ، وهى هو ،^(١) .

أحق هذا ؟ أم أن ذات الله لا تتضمن أرضاً ولا سماء ، ولا برأ ولا بجزأ ، فهى ، إذن ، محدودة : لأنها ما عدا هذا الكون .

ثم إن الله — زيادة على ذلك — لا يمكن أن يوجد في كل مكان . والله عالم .

أهو عالم بما كان على أنه كان ؟ وبما سيكون على أنه سيكون ؟ وبما هو كائن على أنه كائن ؟

(١) عن مبادئ الفلسفة ، ترجمة الدكتور أحمد أمين ، .

أم أنه عالم بما كان وبما هو كائن على أنه سيكون ؟
أم أنه عالم بما هو كائن وبما سيكون على أنه كان ؟
أيسيطر الزمن على علم الله ؟
أم أن الله فوق الزمن ؟ وأنه في حاضر لا يزول ؟
ولكن كيف يتأتى لنا حقاً أن نفهم أن الله في حاضر لا يزول ؟ مع
بداهة شعورنا بالماضي والحاضر والمستقبل .

والله عالم — كما قلنا — أهو عالم بذاته فحسب لأن علمه في شرفه وسموه
وكاله إنما يتعلق بما يناسبه من شرف وكال وسمو ؛ وليس ذلك إلا ذاته
— سبحانه وتعالى —

أم أن علم الله يتعلق بذاته ، وبالكميات ، ولا شأن له بالجزئيات :
لأنها تافهة لا قيمة لها ، والله منزّه عن أن يتعلق علمه بالتافه ؟

أم علم الله يتعلق بذاته وبالكميات ، وبالجزئيات ، على الرغم مما في الجزئيات
من نقص وتفاهة ، ومن مناظر تشمئز منها النفس ويعافها النظر ؟

والله قادر . أهو قادر على كل شيء ؟ أقادر هو على الجمع بين الضدين
مثلاً ؟ أقادر على أن يجعل الثلاثة أكثر من العشرة ؟ والجزء أكبر من الكل ؟
أم أن هناك المستحيل بالنسبة إلى قدرة الله ؟

وإذا كان هناك المستحيل بالنسبة إلى قدرته ، أفيتصف إذن بالكمال ؟
أم أن قدرته لا تتعلق بالمستحيل — كما يقول علماء الكلام — معتقدين
أنهم بذلك قد حلوا الإشكال ؟

والله يريد .

أيريد الخير والشر ؟ فلم الحساب والعقاب أو المشوبة ، إذن ؟
وكيف يريد الشر ؟ مع أن طبيعته خير محض ؟ كيف يريد الشر مع أن
إرادة الشر في بنى البشر تعتبر نقصاً ؟

وإذا لم يكن يريد الشر فهل يحدث الشر في هذا العالم رغماً عنه ؟
أم أنه يحدث وهو عنه راض وإن لم يكن له مريد ؟
أيرضى الله عن الشر أم يكرهه ؟
إن رضاه بالشر يتنافى مع كماله .
وإذا كان يكره الشر فكيف يوجد مع كراهيته له ؟
أحبب الله أن يعصى ؟ أم أنه يعصى رغماً عنه
وصفات الله عامة ، مطلقة ، شاملة ، لانهائية : إنه رحمن رحمة مطلقة
لانهائية ، ورحمته وسعت كل شيء ؛ وهو جبار ، ذو جبروت لانهائى
ولطيف لا حد للطقة .

فكيف تنسجم الرحمة المطلقة مع الجبروت المطلق ، مع أن البداة
تقضى بأن تنفى كل صفة منهما وجود الأخرى ؟ وإنه لمن الرائع حقاً :
أن نرى ما يريد أن يراه الشاعر « اسماعيل صبرى » حينما خاطب الله قائلاً :
وَمُرِّ الْوُجُودِ يَشْفُ عَنْكَ لِسَى أَرَى غَضَبَ اللَّطِيفِ وَرَحْمَةَ الْجَبَّارِ
أيمكننا أن نرى حقاً غضب اللطيف الذى لانهائية للطفه ؟ ورحمة
الجبار الذى لانهائية لجبروته ؟

والله عفو ، وعفوه مطلق شامل : إذ أن صفاته كلها مطلقة شاملة ، فهل
اسماعيل صبرى محق إذا حينما يقول :

يَا رَبِّ أَيْنَ تَسْرَى تَقَامُ جَهَنَّمَ لِلظَّالِمِينَ غَدَاً وَالْأَشْرَارِ
لَمْ يُبْنَ عَقْوُكَ فِي السَّمَاوَاتِ الْعُلَا وَالْأَرْضِ شَبْرًا خَالِيًا لِلنَّارِ .
وكيف يُسَلِّقِ اللهُ بالمعرفة إلى رسله ؟ ، بأى لغة يخاطبهم ؟ وكيف ينزل
« الملك » على رسول الله ، فيراه ويسمعه فى حين أن من كانوا معه لا يرونه
ولا يسمعون ؟ ١٤

ومن أين يأتى « الملك » ؟ ، أمن السماء ؟ ، ولِمَ ؟ ، مع أن الله فى كل مكان !

إن مشكلة الوحي ، هي الأخرى ، من المشاكل التي استنفذت الكثير من المداد .

وماذا بعد هذه الحياة ؟ ، حياة أخرى جسمية ، نأكل فيها ، ونلهم ، ونلعب ، ونسرح ونمرح ، ونأخذ بذلك ثمن ما أديناه في حياتنا الدنيا العابرة : من عبادة ومن طاعة ؟

أم أنها حياة روحانية لا صلة لها بالمادة البتة !

أم أنها مزيج من الحياة المادية والحياة الروحانية ، تأتلف فيها المادة بالروح ، اثتلافاً منسجماً متناغماً .

إن الداهيين الأولين لم يعد منهم أحد ليصف لنا الحالة في دقة دقيقة ، وفي تحديد محدد .

والقرآن يتحدث عن نعيم الآخرة وعذابها ، فيفسر قوم وصفه على أنه حسي روحاني ، ويفسر آخرون وصفه على أنه روحاني بحت .

وما هدف الله في إيجاد هذا العالم ! أخلقه ليعبده : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » ، أم خلقه ليعرف ، كما قيل : « كنت كنزاً خفياً خلقت الخلق ، فبي عرفوني » .

إن كمال الله غنى عن أن يكون في حاجة إلى طاعة البشر ، وأسمى من أن يكون في حاجة إلى أن يعرف : « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ، والله هو الغني الحميد » .

أخلق الله العالم اعتباراً ، أم خلقه لحكمة ؟

إن الله يتنزه عن أن يعمل العمل اعتباراً ، : « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً ؟ » ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً !

والحكمة : إنما هي تعبير عن الغرض أو الهدف أو الغاية ، وذلك ينبي عن الحاجة ، والله تعالى منزّه عن الحاجة .

نعود فنتساءل : لم أوجد الله العالم ؟
والشيخ محمد عبده يذكر بعض المشاكل التي أثارت العقل ، وجعلته ينشط
إلى البحث والنظر ، ويعدها من المتشابه . قال رحمه الله في رسالة التوحيد :
« جاء القرآن يصف الله بصفات ، وإن كانت أقرب إلى التنزيه مما تُوصف
به في مخاطبات الأجيال السابقة فمن صفات البشر ما يشاركها في الاسم ، أو
في الجنس : كالقدرة ، والاختيار ، والسمع ، والبصر .

وعزا إليه أموراً يوجد ما يشبهها في الإنسان : كالاستواء على العرش ،
وكالوجه ، واليدين .

ثم أفاض في القضاء السابق ، وفي الاختيار الممنوح للإنسان ، وجادل
الغالين من أهل المذاهب .

ثم جاء بالوعد ، والوعيد ، على الحسنات والسيئات ، ووكل الأمر في
الثواب والعقاب إلى مشيئة الله . وأمثال ذلك .

ويقول : وما حكاه الله من قصة آدم وعصيانه بالآكل من الشجرة
فما خفي فيه سر النهي عن الآكل والمواخذة عليه . .

الحس ومشاكل ما وراء الطبيعة :

هذه المشاكل لم اخترعها اختراعاً ، ولم أبتدعها ابتداءً . وإنما هي
موجودة ، تصادفك في الفلسفة ، وتصادفك في علم الكلام ؛ وهي موجودة
قديمًا ، وموجودة حديثًا ، وهي بعض من كل .

كيف نصل حقيقة إلى الإجابة عليها ؟ ما هو السبيل الصحيح للاطمئنان
التام فيما يتعلق بشأنها ؟ هل مرد الأمر فيها إلى الحواس والملاحظة ،
والتجربة ، والعلم الحديث ، وما فيه من طبيعة وكيمياء ، أو من فلك وطب ؟
اللهم ، لا .

العقل ومشاكل ما وراء الطبيعة :

أمرد ذلك إلى العقل إذن ؟ أيكشف العقل حقاً عن ذلك ؟ أيصل العقل إلى كشف مسائل ما وراء الطبيعة ، واختراق حجب ما وراء المادة والصعود إلى الملائ الأعلى ؟

وعقل من ؟ أعقلي أنا ؟ أنحتكم إلى عقلي وهو — فيما أرى — ناضج ؟ وسيحلها دون أن يكون مسيئراً بهوى ، أو بعصية . أترضى بعقلي حكماً ؟ أم نحتكم إلى عقلك أنت أيها القاري العزيز ؟ وهو فيما ترى ناضج ؟ وسيحلها دون أن يكون مسيئراً بهوى ، أو بعصية .

ولكن إمام « الشيعة » — بحسب نظرهم — معصوم ، وهم يلجأون إليه فيما ادّلمهم من الأمور ، وسوف لا يرضون بغير حكمه بديلاً ، وهم ملايين عدة ، أنستلهمهم الرشد في هذه المسائل ؟

إنهم سوف لا يرضون بحكمنا ! أفنزل إذن على حكمهم ؟ وإذا نزلنا على حكمهم ، أيوحد ذلك بين بني البشر فيحصل الاتفاق المطلق على هذه المسائل ؟

إن الكاثوليك يرون أن البابا معصوم ، أنه على الأقل — فيما يرون — معصوم في الأمور الدينية ، ورأيه هو الفيصل في كل ما يتعلق بمسائل الدين ؛ أترضى آراؤه البوذيين ، أم المسلمين ، أم اليهود ؟

هل حل هذه المسائل من اختصاص القبعات ، أم من اختصاص العمام ؟ أحلها محصور في السربون ؟ أم هو من اختصاص الأزهر ؟

إن هذه المسائل « شغلت الروس على اختلاف أنواعها : من ذوات القلائس من قدماء المصريين ، إلى حملة العمام ، إلى لابسى القبعات السود ، إلى أرباب الضفائر ، إلى ألوف تصببت عرقاً من البحث » (١) .

(١) من مبادئ الفلسفة . ترجمة « الدكتور أحمد أمين » ،

إلى أى هؤلاء نلجأ فى حلها ؟ لقد :
تحيّرت البدو ماذا تكونُ وضائت بواى الظنون الحضر
قد تقول : إنها من اختصاص الفلاسفة ؛ ويجب أن نلجأ إذن إلى
أهل الاختصاص .

أنلجأ إلى عقل « أفلاطون » ، أم إلى عقل « أرسطو » ،
وهل نلجأ إلى عقل « بيكون » ، أم إلى عقل « ديكارت » ،
هل نلجأ إلى عقل « فيلسوف » ، حسي ؟ أم إلى عقل « فيلسوف » ، مثالي .. ؟
أم نلجأ إلى علماء الكلام ؟ وأيهم ؟ : أللنظام ، وقد كان حاد الذكاء
متوقد الذهن ، صاحب منطق وجدل .. ؟ إن « ابن تيمية » ، لا يرضى لنا ذلك
« وابن تيمية » ، رجل واسع الإطلاع ، حاد الذكاء ، متوقد الذهن فهل تتبعه
أم تتبع شخصية من شخصيات العصر الحديث ؟ فهل تتبع « الشيخ محمد
عبد » ، أم تتبع « الشيخ عليش » ؟ إن كلا منهما رجل فاضل ، واسع الإطلاع
ولكنهما لا يكادان يلتقيان فى شىء من آرائهما سواء فى ذلك الوسائل
والأهداف ؛ فإلى عقل أيهما نحتكم ؟ ..

وبعد كل ذلك أليس رأى « كانت » ، هو الحكمة كل الحكمة حينما
يقول « إن عقل الإنسان مركب تركيباً يؤسف له ، فإنه مع شغفه بالبحث
فى مسائل لا تدركها حواسنا ، لم يستطع أن يكشف عن معمياتها » .

أما الإمام « الرازى » ، فإنه يقول فى عجز العقل :
نهايةُ إقدام العقولِ عِقالُ وأكثر سعى العالمين ضلال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
ومن كلامه الحكيم : « ولقد تأملت الطرق « الكلامية » ، والمناهج
« الفلسفية » ، فما رأيتها تشفى عكلاً ، ولا تروى غليلاً .

ويقول فى وصيته التى أملاها على تلميذه « إبراهيم » بن « أبى بكر » ،
« الأصفهاني » : « ولقد اختبرت الطرق « الكلامية » ، والمناهج « الفلسفية » ،

فما رأيت فيها فائدة تساوى الفائدة التي وجدتها في القرآن العظيم .
والإمام « الرازى » ، هذا ، هو الذى يقول فيه صاحب « وفيات الأعيان » :
« فاق أهل زمانه فى علم « الكلام » ، و « المعقولات » ، وعلم « الأوائل » .
وليس كانت ، وليس الرازى لإمامين من أمثلة عديدة تتلاقى فى النهاية
مع الشاعر الرقيق إسماعيل صبرى فترجو من الله ما يرجو حينما يلجأ إليه قائلاً :
يا رب أهملنى لفضلك ، واكفى شطط العقول ، وفتنة الأفكار
ومع ذلك فهذه المشاكل تقض مضاجع كثيرين من ذوى الإحساس
الدينى المرهف ، وتؤرق أعينهم ، وتشغلهم - مصبحين ممسين - ومشاهيرهم
فى ذلك مثل إبراهيم - عليه السلام - إذ :

« قال : رب أرني كيف تخفي الموتى ؟ »

قال : أو لم تؤمن ؟

قال : بلى ، ولكن ليطنمسن قلبى

فما هى الوسيلة التى يروون عن طريقها غلتهم . وتشقى صدورهم .

إن الدين لم يتعرض لهذه المشاكل ، والحس لا يصل إلى حلها ، والعقل
بموازينه ومقاييسه وقواعده عاجز بكل العجز كما رأينا سابقاً عن الوصول
إلى حلها وليس أدل على عجزه من التجربة الواضحة لسكل ذى عينين : إن الفلسفة
منذ عهد سقراط تتخبط وتتعث ، وتتضارب وتتناقض ، وتحل وتعقد ، ولا تصل
ألبتة إلى نتيجة حاسمة فى أية مسألة من مسائل ما وراء الطبيعة الشائكة .

وعلم الكلام مختلف مضطرب ، يحارب بعضه بعضاً ، بل ويكفر رجاله

بعضهم البعض .

إلام نتجه إذن ؟

إننا إذا نقصنا أيدينا من الحس ؛ فذلك لأننا لم نجد فيه غناء .

وإذا أعرضنا عن العقل ، فليس ذلك احتقاراً له ، لأننا نستعمله

معتزفين بفضلهم في ميدانه الخاص به ، وإنما كان إعراضنا عنه في ما وراء الطبيعة لأننا لا نريد أن نقحمه في غير دائرة اختصاصه ، نعود فنقول لإلام نتجه ؟ إن الأمر ليس بهين !! وتكشف الطريق الصواب ليس من السهولة بمكان ،

البصيرة ومشاكل ما وراء الطبيعة :

ولكننا إذا ما لجأنا إلى الله نستلهمه الخبر ونستهديه الطريق الرشاد ، وإذا ما توجهنا إلى القرآن نسترشده فيما أدلهم وخفي ، فماذا نجد ؟ نجد أن القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه يرشد في مواطن عدة ، إلى نوع من المعرفة ، ليس طريقه الحس ، وليس طريقه العقل ، ولا يستمد صراحة من الكتب المقدسة ، ذلك النوع في أبسط صوره وأعمها وأشملها هو الرؤيا . فالقرآن يحدثنا في سورة يوسف عن عدة رؤى : « إذ قال يوسف لأبيه يا أبتِ إني رأيتُ أحدَ عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتَهُم لي ساجدين » .

ويعتقد والده في رؤياه ، ويؤمن بها ، ويسدى إليه النصيحة : « يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا » .
وحينما سجن العزيز يوسف « ودخل معه السجن فتيان » .
قال أحدهما : إني أراي أعصر خمرا .

وقال الآخر : إني أراي أحمل فوق رأسي خبزاً تكل الطير منه .
وذهبا إلى يوسف واستنياه الأمر ، وطلبا إليه مستعطفين : « نبشئنا بتأويلك إنا نراك من المحسنين » ، ونبأهما يوسف بتأويل الرؤى .
ولا تقتصر السورة على ذكر ذلك : « وقال الملك إني أرى سبع

بقراتِ سَمانٍ ، يا كَلمَنَ مَنيحٍ عِجافٍ ، وَسَنيحَ سَنيلاتِ خُضرٍ ، وأَخرِ
يا بَساتٍ ، يا أَيها المَلأُ أَفتَونِي في رُؤَيَايَ إِن كُنتُم للرُّؤيا تَعبَرونَ .

ويُفسر «يوسف» تلك الرؤى ، فيرى : أَن نفس «الملك» تُكشِف
لِها المُستَقبل ، ورأت الغيب المُحجوب ، وعبرت عنه في صورة رمزية ،
ويُفسر «يوسف» الرمز قال : تَسَزَعُونَ مَنيحَ سَنيين دَأباً ، فَمَما حَصَدْتُم
فَدَرَّوهُ في سَنيهِ ، إلّا قَليلاً مِمّا تَأْكُلُون .

ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعدِ ذَلِكَ مَنيحٌ شِدَادٌ ، يا كَلمَنَ ما قَدَّ نَنتَمِ
لَهُنَّ ، إلّا قَليلاً مِمّا تَحْضَنونَ .

ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَغرِصُونَ ،
ولما اجتمع شمل «يوسف» بأبيه وأخوته وآخر له أخوته سجداً :
ذَكَرَ «يوسف» أباه برؤيته السابقة وقال : «يا أَبَتِ قَدّا تَأْوِيلُ
رُؤَيَايَ مِن قَبلُ ، قَدّ جَعَلَهَا رَبِّي حَقّاً» .

والحديث الشريف يذكر . أَن الرُّؤيا جزء من سته وأربعين جزءاً
من النبوّة .

ليست الرُّؤيا معرفة حسية ، وليست معرفة عقلية ، وليست معرفة
مصدرها الكتاب المقدسة .

ولكن «قد قرّب الله تعالى على خلقه بأن أعطاهم أنموذجاً من خاصية
النبوة وهو النوم ؛ إذ النائم يدرك ما سيكون من الغيب ، إما صريحاً ، وإما
في كسوة مثال يكشف عنه التعبير . وهذا لو لم يجربه الإنسان من نفسه
— وقيل له : إن من الناس من يستقطب مغشياً عليه ، كالميت ، ويزول عنه
إحساسه وسمعه وبصره . فيدرك الغيب — لأنكر وأقام البرهان على
استحالته وقال : الفؤى الحساسة أسباب الإدراك ، فمن لا يدرك الأشياء

مع وجودها وحضورها فبأن لا يدركها مع ركودها ، أولى وأحق .
وهذا نوع قياس يكذبه الوجود والمشاهدة ، (١) .

والنبوة ، هي الأخرى ، ليست معرفة حسية ، وليست معرفة عقلية .
إنها ليست تجربة ، وليست منطقاً ؛ ليست استقراءً ناقصاً أو تاماً ، وليست
قياساً من الشكل الأول أو الرابع ، وليكنها وحى من الله .

والقرآن غاص بهذا النمط من المعرفة الإلهية : إنه غاص بذكر الأنبياء
الرسل الذين كلمهم الله وحياً ، أو من وراء حجاب ، أو بإرسال الرسل
إليهم : أعني الملائكة .

والقرآن يحدثننا أيضاً في أسلوب قصصى طريف شائق عن العبد الصالح
الذى أحذ سيدنا « موسى » في البحث عنه جهده ، حتى وجده وأبدى
رغبته في اصطحابه ومرافقته ، فقال له العبد الصالح :

إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا .

وَأَلْحَ « موسى » .

وقبل العبد الصالح — في النهاية — على شروط اشتراطها ، ولم يكن فيها
رفيقاً « بموسى » ، أو عطوفاً عليه . . .

وسارا فأخذ العبد الصالح يأق بأعمال لا تنسجم مع العاطفة ، ولا مع
المنطق ، ولا مع العقل ، ولا مع القانون .

ولم يكن موسى ليحتمل الصبر على ما يرى دون تفسير له وتعليل .
وكان من أول شروط العبد الصالح عليه ألاّ يسأله عن شيء ، ولم يجد
موسى إلى الصبر سبيلاً ، ولم يجد العبد الصالح — وقد أدخل موسى بالشرط —
مناصاً من أن يعلنها صريحة واضحة « هَذَا فِرَاقُ يَبْنِي وَيَبْنِيكَ ، والقصة

(١) الغزالي في المنقذ من الضلال .

والقصة كلها حرية بأن تذكر بأسلوب القرآن الطريف الشائق :

« وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ : لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا . فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا ، فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا . فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ : اتَّبِعْنَا غُدْرَاءَنَا ، لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا . قَالَ : أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخَرَةِ ، فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ ، وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا . قَالَ : ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ؛ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ، فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا . قَالَ لَهُ مُوسَى : هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ؟ قَالَ : إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۖ ۱۱۱ .

فَالَ : سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا . قَالَ : فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ مِنْهُ ذِكْرًا . فَاِنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا . قَالَ : أَخْرِقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا ۖ ۱۱ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ ۱۱ . قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ : إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟ قَالَ : لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُمْرًا . فَاِنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَتَقَاتَلَهُ . قَالَ : أَفَتَكُلْتُمْ نَفْسَ زَكِيَّةٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا . قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ : إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟

قال : إن سألتك عن شيء بعد هذا فلا تصاحبني ، قد بلغت
من لدني عذراً .

فأنطلقا حتى إذا تبيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن
يضيفوهما ، فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه .
قال : لو شئت لاتخذت عليه أجراً .

قال : هذا فراق يدي ويديك ، سأبشرك بتأويل ما لم
تستطع عليه صبراً .

أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأنزلت أن أعيها ،
وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا .

وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغياناً
وكفرأ ، فأنزلنا أن ينذر لهما ربهم فخيرأ منه زكاة وأقرب رخصاً .
وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة ، وكان تحته كنز
لهما ، وكان أبوهما صالحاً فأنزل ربك أن يبأسا أشدهما ويستخرجا
كنزهما رحمة من ربك ؛ وما فعلته عن أمري ؛ ذلك تأويل
ما لم تستطع عليه صبراً (١) .

هناك إذن طريق للمعرفة ، غير الحس وغير العقل .
ما السبيل إليه ؟

الطريق إلى المعرفة :

إن تجارب الصالحين ، منذ عصور متطاولة ، دلت على أن تركية النفس ،

(١) سورة الكهف ، ٦٠ - ٨٣ .

وتطهيرها والإلتجاء إلى الله ، والتقرب إليه ، كل ذلك يسمو بالإنسان إلى عالم من الروحانية تستشرف فيه النفس إلى الملائ الأعلى ، فتفيض عليها منه نفحات ، وإلهامات ، ومعرفة لا تتأق لذوى النفوس المادية ، الذين شغلوا بالدنيا عن الدين ، وبالمادة عن الله .

طريق البصيرة طريق صواب :

ولكن الكثيرين يشككون في هذا الطريق — طريق البصيرة الذى سبيله التزكى والتطهر — الموصول إلى المعرفة ، ويرون أنه أسطورة من الأساطير أو خرافة من الخرافات ، ويتطلبون فى إلحاح الإستدلال على أن هذا الطريق صحيح .

ويرون أن النبوة ، والرسالة ، والعبد الصالح ، كل هذه أمور خارقة للعادة أرادها الله فكان ما أراد ، ولكن ليس هناك من دليل على أن غيرهم من البشر يستطيعون أن يصلوا إلى معرفة إلهامية . فما الدليل إذن على أن التصوف وسيلة من وسائل المعرفة ؟ .

إلى هؤلاء نقول ما قاله الشيخ « عبد الواحد ديجي » ، لأمثالهم من المعترضين ، قاله فى ساحة « السربون » ، لأماتذة الجامعة ، وعلماء باريس ، حينما دعوه ليحاضرهم فى « ما وراء الطبيعة » .

« سيئسأل قوم : أمن الممكن أن نتخطى الطبيعة فنصل إلى ما وراءها ؟ إننا لا نتردد فى أن نجيبهم فى وضوح واضح : ليس ذلك ممكناً لحسب ، ولكن ذلك واقع موجود .

سيقولون : تلك قضية تفتقر إلى برهان .

ولكن أى برهان يمكن أن يقدمه الإنسان على وقوع هذا الأمر بوجوده ؟ إنه لمن الغريب حقاً أن يطلب البرهان على إمكان نوع من المعرفة ،

بدلاً أن يحاول الإنسان أن يصل إليها بتجربته الشخصية ، سالماً إليها ما تتطلبه من سبل .

إن الشخص الذي وضى إلى هذه المعرفة لا يعنيه في قليل أو كثير ما يثور حولها ، من جدل ونقاش .

وإنه لمن البين الواضح أن إحلال « نظرية المعرفة » محل المعرفة نفسها إعلان صريح على عجز الفلسفة الحديثة .

وهذا الرأي نفسه هو ما يراه كثير من كبار المفكرين ، في كل عصر : إنه رأى الفارابي ، ورأى ابن سينا ، ورأى الشيخ محمد عبده :

يقول الأستاذ الإمام في رسالة التوحيد :

« أما أرباب النفوس العالية ، والعقول السامية ، من العرفاء ممن لم تدن مراتبهم من مراتب الأنبياء ، ولستكنهم رضوا أن يكونوا لهم أولياء ، وعلى شرعهم ودعوتهم أمناً ؛ فكثير منهم نال حظاً من الأنس بما يقارب تلك الحال « حال الاتصال » في النوع أو الجنس ، لهم مشاركة في بعض أحوالهم على شيء من عالم الغيب ، ولهم مشاهد صحيحة في عالم « المثال » لا تنكر عليهم لتحقق حقائقها في الواقع ؛ فهم لذلك لا يستبعدون شيئاً مما يحدث به عن الأنبياء — صلوات الله عليهم — ومن ذاق عرْف ، ومن حرم انحراف .

ودلائل صحة ما يتحدثون به وعنه : ظهور الأثر الصالح منهم ، وسلامة أعمالهم بما يخالف شرائع أنبيائهم ، وظهارة فطرتهم بما يتنكره العقل الصحيح ، أو يجهل الذوق السليم ، وانتفاعهم بباعث من الحق الناطق في سرائرهم ، المتألي في بصائرهم ؛ إلى دعوة من يحف بهم إلى مفايه خير العامة ، وترويح قلوب الخاصة .

ولا يخلو العالم من متشبهين بهم ، ولكن لما أسرع ما ينكشف حالهم ، ويسوء ما لهم ، ومآل من غرروا به ، ولا يكون لهم إلا سوء الأثر في تضليل

العقول ، وفساد الأخلاق ، وانحطاط شأن القوم الذين رزقوا بهم ، إلا أن يتداركهم الله بلطفه ، فتسكون كلهم الخبيثة : كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار^(١) .

التصوف أرسقراطية :

بما سبق نقبين : أن « الصوفية » يرون أن الحس وسيلة إلى المعرفة ، لله ميدانه .

وأن العقل وسيلة إلى المعرفة ، له ميدانه هو أيضاً .
والبصيرة — التي سبيلها تزكية النفس — وسيلة إلى المعرفة ، لها ميدانها .
ولا صلة لتزكية النفس بالعاطفة . و « الصوفية » أقل الناس ، تأثراً بالعواطف ، على خلاف ما هو مشهور عادة ، وإذا استعملوا أحياناً كلمة القلب ، فلا يعنون بها ما يتصل من قرب أو من بعد بالعاطفة .

وتزكية النفس طريق صعب المرتقى ، وتركيز الانتباه في الله ، وهو المقصود بـ « الذكر » ، وعبر المسلك ، ولذلك كان طريق التصوف طريقاً خاصاً لا يمكن سلوكه إلا لطائفة قليلة من الناس ، وإذا نظرنا إلى الشروط التي يجب توافرها في السالك ، علمنا أن النفوس الجديرة بسلوك هذا الطريق من الندرة بمكان .

ومن هنا يعترض خصوم « التصوف » قائلين :

« التصوف » إذن : « أرسقراطية » .

وهذا اعتراض لا قيمة له : فد « التصوف » حقاً « أرسقراطي » .
وطبيعة الأمور تأتي إلا أن يسكون « أرسقراطية » ؛ إنه نظام الصفوة

(١) رسالة الشيخ محمد عبده ، في التوحيد ط صبيح ص ٦٩ — ٧٠ .

المختارة ، إنه نظام هؤلاء الذين وهبهم الله حساً مرهفاً ، وذكاء حاداً ،
وفطرة روحانية ، وصفاء يكاد يقرب من صفاء « الملائكة » ، وطبيعة تكاد
تسكون مخلوقة من النور .

الديمقراطية أسطورة :

وإذا كانت « الديمقراطية » معناها التساوى فى كل شىء ، فهى أسطورة
من الأساطير : فالتساوى لا يوجد فى عالم الطبيعة بحال من الأحوال : إنه
لا يوجد بين الحيوانات فى الغاب ، ولا يوجد بين بنى آدم فى المدن ،
أو فى القرى .

إن الله لم يسو بين الناس فى ألوانهم ، ولا فى قوتهم الجسمانية ،
ولا فى ذكائهم ، ولا فى دهائهم ومكرمهم ، ولا فى أرزاقهم وحظوظهم . .
ونظام « الطبقات » الذى يسود فى « الهند » ، والذى ننتقده ونشنع عليه
إنما هو النظام الواقع فعلاً فى جميع أقطار الأرض .

و « الروس » الذين بلغت « الديمقراطية » عندهم حد الفوضى ، فيهم
الرئيس والمرءوس ، والسائد بذكائه وقوته ، والمسود بغبائه وضعفه .
و « الإنجليز » فيهم « الملك » ، و « الأمراء » ، و « النبلاء » ، وفيهم
« عامة الشعب » .

و « أفلاطون » ، وهو « فيلسوف » نابه ، قسم جمهوريته المثالية
إلى « طبقات » ، وذلك بحسب استعداد كل طائفة من الطوائف :
ففى « جمهوريته » :

طائفة « الإنتاج » ، وهى الطائفة ذات « المعدة » ، الشرهة ، والشهوة الغلابة .
وطائفة « الجند » ، ذات العاطفة القوية .
وطائفة « القادة » ، معدن العقل والحكمة ، والبصيرة ، والإشراق .

التصوف نهج الخاصة :

« التصوف ، « أرسنظر اطرة » ، وهو فى ذلك منسجم مع طبيعة الأمور : وعلى هذا لا يمكن أن يوجه إلى « التصوف » الاعتراض الرخيص ، الذى يقول : لو شمل « التصوف » كل الناس ، لفسد العالم : ذلك أن الناس جميعاً لا يمكن أن يصبحوا متصوفين ، فطبيعتهم تأبى ذلك ؛ وأئمة « التصوف » يعلمون حق العلم أنه لا يمكن أن يطلب من طائفة الإنتاج : طائفة المعدة والشهوة أن يهتجوا نهج السادة المختارين : معدن الصفاء والحكمة .

الناس معادن : على حد تعبير الرسول — ﷺ — : ومعادنهم ثابتة لا تتغير فـ « خيارهم فى الجاهلية ، خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا » ، إن فىهم المعدن الذهبى ، وفىهم المعدن الفضى ، وفىهم غير ذلك .

ويصور الشيخ محمد عبده ذلك خير تصوير فىقول فى رسالة التوحيد : « لما شهدت به البدية : أن درجات العقول متفاوتة ، يعلو بعضها بعضاً ؛ وأن الأدنى منها لا يدرك ما عليه الأعلى ، إلا على وجه من الإجمال ؛ وأن ذلك ليس لتفاوت المراتب فى التعليم فقط ، بل لابد معه من التفاوت فى الفطر التى لا مدخل فيها لاختيار الإنسان وكسبه ؛ ولا شبهة فى أن من النظريات : عند بعض العقلاء ما هو بديهي عند من هو أرقى منه ، ولا تزال المراتب ترتقى فى ذلك إلى ما لا يحصره العدد ؛ وأن من أرباب الهمم وكبار النفوس من يرى البعيد عن صغارها قريباً ، فيسعى إليه ، ثم يدركه ؛ والناس دونه ينسكرون بدايته ، ويعجبون لنهايتها ، ثم يالفون ماصار إليه ، كأنه من المعروف الذى لا ينزع ، والظاهر الذى لا يجاحد ، فإذا أنكره منكر ثاروا عليه ثورتهم بادية الأمر على من دعاهم إليه ولا يزال هذا الصنف من الناس على قلته — ظاهراً فى كل أمة إلى اليوم ، ^(١) .

(١) : رسالة التوحيد « للشيخ محمد عبده » ، ط صبيح ص ٦٧ .

والله سبحانه يذكر تمايز الناس فيما ينعم عليهم به ، ويبين أن منهم الأنبياء ، ومنهم الصديقون ، ومنهم الشهداء ألح . قال تعالى :

« وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ : مِنَ النَّبِيِّينَ ، وَالصَّادِقِينَ ، وَالشُّهَدَاءِ ، وَالصَّالِحِينَ ، وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا . ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ، وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَٰلِمًا . »
النساء ٦٩ — ٧٠

لا يدعو « الصوفية » إلى أن يكون الناس جميعاً متصوفين . و« جل جناب الحق عن أن يكون شريعة لكل واحد ، أو أن يطلع عليه إلا واحد بعد واحد . »

إن أهل الحق نادرون ، وهذه فكرة بدئية ، لا تحتاج إلى الاستفاضة بيد أن « الصوفية » إذ كانوا لا يدعون الناس جميعاً إلى « التصوف » فإنهم يعملون جهدهم للوصول إلى مجتمع أسمى ؛ إنهم يريدون أن يسود بين جنبات المجتمع جو من الروحانية والرحمة والمحبة ، يجعل الناس إخواناً متعاونين ، متكاتفين .

تفاوت الناس في فهم الدين :

أما الاعتراض : بأنه إذا كان الإسلام الحق هو « التصرف » ، فالإسلام دين طائفة محدودة ؛ لا يتيسر لكل إنسان ، فهو اعتراض لا ينسجم مع النزعة العامة عند « الصوفية » .

إن « الصوفية » لا يسكفرون من عدام ، إنهم يرون أن طائفة « الإنتاج » ، ناجية .

ونحن جميعاً نعلم أن الدين الإسلامي ليس في متناول جميع الناس بدرجة واحدة : إن إيمان « أبي بكر » — رضوان الله عليه — ليس كإيمان « الحداد » ،

والرسول — صلى الله عليه وسلم — يمثل تفاوت الطبائع في الاسترشاد فيقول :

« إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً : فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء ، فأنبثت السكلاً والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا .

وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان : لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ؛ فذلك مثل من فقه في دين الله تعالى ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به ، .

التصوف قوة :

والتصوف قوة : ذلك أن نفوس « الصوفية » هينة عندهم في سبيل الله لأنهم يبذلونها عن رضى لإعلاء كلمة الله ، فهم الذين جشعوا أنفسهم المشاق لنشر الإسلام بين ربوع أفريقيا وأقطارها التي لم تفتتحها الجيوش الإسلامية وقد كان لهم الفضل الأكبر في نشر الإسلام في « أندونيسيا » وغيرها من الأقطار النائية .

وكانوا ينشرونه بالقدوة الطيبة ، والخلق الكريم ، أكثر مما ينشرونه بالدعاية التي قد لا تجدى .

وكان الكثير منهم من المرابطين ، ومعروف أن المرابط هو ذلك الشخص الذي يعيش على الحدود الإسلامية . مكرساً حياته لصدة غارة الأعداء .

والعبادة والروحانية ، والزهد والورع ، كل ذلك ليس من مظاهر

الضعف ، وإنما هو قوة ؛ وقد كان « غاندى » وحده أشد على الإنجليز من آلاف مؤلفة من الجيوش المناضلة ، وقد كان صوته يهز أرجاء العالم .
يقول ابن سينا عن الصوفى « العارف الشجاع ، وكيف لا وهو بمعزل عن يقية الموت » ١ هـ .

« التصوف ، روحانية ، والروحانية قوة ، ولا يتارى فى ذلك اثنان .

* * *

حديث الرهبانية موضوع :

و « لم يعد من الجائز أن يقال إن « محمداً » ﷺ أخرج « المتصوفة » ابتداء من الجماعة « الإسلامية » : إذ لا يخفى على أحد اليوم أن الحديث المشهور : « لا رهبانية فى الإسلام » الذى ذهب « شبرنجر » فى تفسيره هذا المذهب ؛ حديث موضوع .

وليس من شك أنه وضع فى القرن الثالث الهجرى ، على أكثر تقدير ، تحميذاً ، وتدعيماً لتفسير جديد ، للآية السابعة والعشرين ، من سورة الحديد ، التى ورد فيها ذكر « الرهبانية » .
وهو تفسير يحرمها ، ويعيد الإسلام منها .

وكان مفسرو القرون الثلاثة الأولى للهجرة أمثال « مجاهد » ، و « أبى أمامة الباهلى » ، . . . ، و « المتصوفة » القدامى الذين عرفوا بالحرص : (أنظر جنيد . دواء الأرواح) ، قد أجمعوا على تفسير هذه الآية تفسيراً يبيح الرهبانية ويمتدحها ، قبل أن يشيع التفسير المعارض ، الذى غلبه الزنخشرى على جميع التفاسير ، (١) .

(١) من دائرة المعارف الإسلامية ، الطبعة العربية ، المجلد الخامس العدد السابع ص ٢٦٧ .

تفسير آية الرهبانية :

أما الآية السابعة والعشرون من سورة الحديد ، فهي : « ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ، مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ » .

وهذه الآية ليس فيها إنكار للرهبانية ولا ذم لها ، وإنما الذم والإنكار موجه إلى هؤلاء الذين لم يحافظوا عليها ولم يرعوها حق رعايتها .

يقول المحاسبى ، : وقد اختلف في هذا الحرف : فقال مجاهد ، : ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله عليهم ، أى كتبناها عليهم ابتغاء رضوان الله .

وقال أبو أمامة ، وغيره ، ما كتبناها عليهم : أى لم نكتبها عليهم ، ولم يبتدعوها إلا ابتغاء رضوان الله ، فعابهم الله — عز وجل — بتركها ، وهذا أولى التفسيرين بالحق — إن شاء الله — وعليه أكثر علماء الأمة ، فقال الله — عز وجل — : « فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ، فَذَمَّ اللَّهُ تَعَالَى بترك رعاية مالم يفترض ولم يوجب عليهم ، ^(١) .

التصوف ليس دخيلا على الإسلام :

أما أن التصوف ، دخيل على الإسلام ، فيكفيها في الرد على ذلك أن

(١) الرعاية لحقوق الله ص ٤ — ٥

نذكر ثلاثة آراء . أولهم : للشيخ « عبد الواحد يحيى » ، وهو فيلسوف مسلم صوفي .

والثاني : للمستشرق الشهير الأستاذ « مَسِينِيُون » ، الذي يعتبر أعظم باحث في « التصوف » ، بين المستشرقين في العصر الحاضر .

والثالث لصاحب كتاب « التبصير في الدين » ، وهو معنى أشد عناية بالرد على كل من يخالف مذهب أهل السنة .

ومؤلفه هو : « الإمام السكامل » ، الفقيه ، الأصولي المفسر « الاسفراييني » . يرى الشيخ « عبد الواحد » ، أن « التصوف » ، « يكون جزءاً جوهرياً من الدين الإسلامي » ، إذ أن الدين يكون ناقصاً بدونه بل يكون ناقصاً من جهته السامية ، أعنى جهة المركز الأساسي ، لذلك كانت فروضاً رخيصة ، تلك التي تذهب بـ « الصوفية » ، إلى أصل أجنبي : « يوناني » أو « هندي » أو « فارسي » ؛ وهي معارضة بالمصطلحات « الصوفية » نفسها ، تلك المصطلحات التي ترتبط باللغة العربية ارتباطاً وثيقاً :

وإذا كان هناك من تشابه بين « الصوفية » ، وما يماثلها في البيئات الأخرى فتفسير هذا طبيعي ، لا يحتاج إلى فرض « الاستعارة » ؛ ذلك أنه ما دامت الحقيقة واحدة فإن كل العقائد السنية تتحد في جوهرها ، وإن اختلفت فيما تلبسه من صور^(١) .

ويقول الأستاذ « مَسِينِيُون » : وقد بين « نيكولسون » ، أن إطلاق الحكم بأن التصوف دخيل في الإسلام غير مقبول .

والحق أننا نلاحظ منذ ظهور الإسلام أن الأنظار التي اختص بها « متصوفة » المسلمين نشأت في قلب الجماعة الإسلامية نفسها أثناء عكوف

(١) أنظر كتاب : الفيلسوف المسلم : مكتبة الانجلو المصرية

المسلمين على تلاوة القرآن ، والحديث وتقرئتهما وتأثرت بما أصاب هذه الجماعة من أحداث ، وما حل بالآفراد من نوازل .

ويذكر صاحب كتاب « التبصير في الدين » ما يمتاز به « أهل السنة » عن غيرهم ، من « الخوارج » ، و « الروافض » ، و « القدرية » ، فيذكر أن سادس ما يمتاز به « أهل السنة » هو :

علم « التصوف » ، و « الإشارات » ، وما لهم فيها من الدقائق والحقائق ، لم يكن قط لأحد من « أهل البدعة » فيه حظ ، بل كانوا محرومين مما فيه : من الراحة والحلاوة . والسكينة والطمأنينة .

وقد ذكر « أبو عبد الرحمن الشافعي » من مشايخهم قريبا من ألف ، وجمع إشاراتهم ، وأحاديثهم ، ولم يوجد في جملتهم قط من ينسب إلى شيء من بدع « القدرية » ، و « الروافض » ، و « الخوارج » .

وكيف يتصور فيهم من هؤلاء ، وكلامهم يدور على التسليم والتفويض ، والتبري من النفس ؛ والتوحيد بالخلق والمشيئة .

وأهل البدع ينسبون الفعل ، والمشيئة ، والخلق ، والنقدير إلى أنفسهم . وذلك بمعزل عما عليه أهل الحقائق من التسليم ، والتوحيد ،^(١) .

تعليل الإقبال على دراسة التصوف في العصر الحاضر :

لقد كان أتباع « فولتير » ، في القرن الثامن عشر ، وأنصار « رينان » ، في القرن التاسع عشر يستخرون من يتجه إلى دراسة « التصوف » ، وكان تأثيرهما من القوة بحيث كان الناس — شوقيون وغربيون — منصرفين عن هذا الميدان ، مقبلين على العلم الحديث ، معتقدين أنه سيحل كل مشكلة

(١) التبصير في الدين . « لأبي المظفر الإسفراييني » المتوفى سنة ٤٧١ هـ ط

« السيد عزت العطار » ص ١١٨ .

في الطبيعة وفيما وراءها ، ولكن الناس الآن معنيون بالدراسة الصوفية ،
فما الذي غير اتجاههم ؟ إننا ندع الأستاذ الكبير عباس محمود العقاد يفسر
لنا ذلك بأسلوبه الرصين :

« ما الذي غير اتجاه العقل الإنساني في القرن التاسع عشر ؟
الذي غيره هو العلم نفسه ، لأنه عرف حدوده وكشف من غوره
فهو اليوم يدعى ويتواضع كثيراً في دعواه : يدعى أنه يصف ما يحس
ولا يزيد .

لا نريد أن نقول : إن العلم أخفق في تعزية الإنسان وتعمير قلبه
وضميره ... كلا بل نريد أكثر من ذلك ... نريد أنه أخفق في دعواه
الوحيدة التي كان خليقا أن ينجح فيها ، لأن أصحابه كانوا يسمونه بالعلم والمادى ،
وهو اليوم لا يعلم من المادة إلا أنها حركة مجحولة ، في فضاء مجهول .

نعم كل مادة تتركب من ذرات ، وكل ذرة تنفلق فتصبح شعاعا ، وكل
شعاع هو حركة في « الأثير » ... وما « الأثير » ؟ .. شيء كلا شيء . ليست
له حدود ولا أوصاف ، ولا مقادير يعرفها العلماء

فالعلم المادى لا يعرف المادة إلا في هذه الحدود ، ومن الأدب إذن :
أن يتواضع كثيراً ، فلا يحتسب المعرفة ، ولا ينسب على غيره أن يحاولها
حيث استطاعوا ، وهذا هو الجديد على العلم الحديث ، إنه لا يعلم كل شيء لأنه
مقيّد بالحواس . وإذا كانت الحواس لا تعلم جميع الأشياء ، فهل يعلمها الفكر ؟
كلا - أيضا - لأن الفكر محدود ككل شيء في الإنسان .

فلا بد للمعرفة من وسيلة أخرى مع وسائل الحس ووسائل التفكير
لابد لها من البصيرة ، أو من البديهة ، أو من الإلهام .
وذلك هو مجال التصوف ، أو مجال الدين . فهذه هي المعرفة التي يتعاون

عليها الحس . والفسكر ، والإلهام ، اه (١) .

* * *

أما بعد : فأرجو أن يكون الحق قد استبان فيما بين الصوفية وغيرهم
من وسائل النزاع ، وإنى لعلى يقين من أن نظرة الانصاف ستزيل ما فى
نفوس خصومهم من حدة : فيتلاقى الجميع - فى رحاب المودة التى يدعو
إليها الصوفية - إخوانا فى الله متحابين .
وبالله التوفيق والهداية .

(١) من حديث فى الاذاعة .

مشكلة المعرفة الصوفية (١)

— ١ —

يُقسم التاريخ — سياسياً كان أو فكرياً — بفترات ، تبدوا فيها ،
الحياة الجارفة . وهذه الحياة ، تتركز في شخص ، أو أشخاص نابغين يلقون
بأنفسهم ، في مجرى الحياة الهادي* الوديع ، فتضطرب الحياة وتموج ، ويعلو
موجها وينخفض ، وتصطرع القوتان — قوة الشعب الذي يتبع التقاليد —
وقوة المصالحين النابغين — فترة تطول ، أو تقصر ، ثم تنحسر الأمواج ،
وتهدأ الأمور ، فإذا بالحياة تأخذ لوناً جديداً ، وإذا بالقيم قد تغيرت ،
في قليل أو في كثير .

ومهما يكن من شيء ، فإن عظماء الرجال — على أى وضع قضوا نحبهم —
لا يتركون هذا العالم ، إلا وقد تركوا أثراً لا ينمحي أبد الدهر .
وقد ينشأ النابغة ، فيجد نفسه في ميدان المعركة ، مختاراً أو مضطرباً ،
وتُشرع نحوه الأسنة ؛ وتتجه إليه السيوف المهنددة ، فيدافع ويهاجم ؛ ويغلب
أو يُغلب ، ويترك ، على كل حال ، أثراً .

— ٢ —

ونشأ المحاسبي ، وفي العالم الإسلامي قوتان هائلتان تصطرعان :

١ — أهل السنة ، ويمثلهم الإمام أحمد بن حنبل .

٢ — المعتزلة ، ولهم مثلهم في البصرة ، والكوفة ، وبغداد .

وهذا الصراع بين المعتزلة ، وأهل السنة : صراع طبيعي لا يخلو من مثله

دين من الأديان :

لأنه الصراع الخالد ، بين النصيين والعقليين .

(١) هذه الكلمة كتبها بمناسبة طبع كتاب الرعاية للمحاسبي وهي ، وإن
كانت كتبت في مناسبة خاصة ، فإنها ، من حيث الفكرة ، عامة فيما يتعلق بالمعرفة الصوفية .

إنه النزاع الأبدي بين اللذين يقولون :
إن الدين نص تفسره أسباب النزول ، واللغة ، والرواية . والذين
يقولون :

إن الدين نص يفسره العقل ويوضحه .
ويظن بعض الناس — للوهلة الأولى — أنه لا يمكن أن يكون هناك طرف
ثالث في هذه الخصومة :
فالإنسان إما نصي ؛ وإما عقلي ؛ ولا يحتمل الأمر جلا ثالثاً .

ونشأ المحاسبي ليعلن هذا الحل الثالث :
لقد هاجم المعتزلة هجوماً عنيفاً ، وألف كتاباً خاصاً في الرد عليهم ،
سماه : « فهم القرآن » .

لقد رأى في نزعتهم العقلية طغياناً ، لا يتناسب ومقام العبودية ، ورأى
أن نزعتهم تحكّم العقل في القرآن وتجعله يسيطر على النص ، ولو كان الأمر
كذلك لكان القائد في الحقيقة وواقع الأمر . هو العقل . لا الكتب
المقدسة . وإذا كان المعتزلة قد خدموا الدين خدمات جليلة ، تتمثل في دفاعهم
الحجيد عنه ، ورد هجمات أعدائه ؛ وتأيينه منطقياً وعقلياً ؛ فإنه مما لا شك فيه :
أن العقل لو ترك وشأنه لا يمكنه أن يتسلل إلى عالم : « ما وراء الطبيعة » ،
فيفسر لنا غامضة ، ويوضح لنا من أمره ما انهم .

لا بد ، إذن ، أن يخضع العقل للنص .
ومذهب المعتزلة ، إذن ، لا يسير في عالم : « ما وراء الطبيعة » ، على
النهج الصواب .

هناك ، إذن ، إفراط ونفريط .

والعبودية الحقة ، فيما يرى المحاسبي : هي المنهج الصحيح للوصول إلى المعرفة الحقة ودخل المحاسبي المعركة ، وسلاحه فيها : « عبودية حقة ، وإخلاص لاحد له ، وتقوى تغمر كل الجوارح ؛ ومن قبل ذلك ومن بعده : دراسة مستفيضة للدين : وسائله وغاياته ، جزئياته وكلياته .

التقوى والعلم ، إذن ، كانا سلاحه في المعركة .
واحتدم النزاع ، وكان لابد من أن يحتدم ، وثار الفقهاء على المحاسبي وكان لابد أن يثوروا ، فقد كان المحاسبي ينهج في درسه نهجا آخر غير الطريق العادى التقليدى .

كان يتحدث فى الإخلاص ، وفى الورع . وفى الزهد ، وفى الخشوع الخالص لله .

وكان يتحدث فى محبة الله ، والآنس به ، والقرب منه .

وكان يتحدث فى هيئته ، وجلاله وعظمته .

وكان حديثه عذبا ، طلقا ، ساميا ، فكانت تخشع له الأفئدة ، وتلين له القلوب ، وتسيل له الدموع ، ويتذكر الناس ما لله من فضل ، فترق قلوبهم ، ويتعاهدون على الاستقامة .

وملأت سمعة المحاسبي أرجاء بغداد ، ثم عبرتها إلى جميع أرجاء المملكة الإسلامية المترامية الأطراف ، وكلما أخذت شهرته فى الازدياد ، كلما كثر خصومه وشأنوه !!!

واسكنه كان يسير فى طريقه ، ثابت الخطى لا يعنيه سوى أن يكون الله راضيا عنه !!!

وتكشفت له الحجب ، وزالت عنه المساتير ، ووصل إلى المعرفة الحقة فأعلن طريقها .

وطريقها ليس حساساً يخطئ ، وليس عقلاً يضل ، وإنما هو : بصيرة
بوضاءة وروح ضافية .

- ٦ -

واستمرت الخصومة بين :
النصيين ، ويمثلهم الإمام أحمد .
والبصريين ، ويمثلهم الإمام المحاسبي .
والعقلانيين ، ويمثلهم المعتزلة .
ومن غريب الأمر : أن أية قوة من هذه القوى ، لم تخر صريعة ،
بل بقيت قوية ، واستمرت في كفاح ونضال ، حتى يومنا هذا .
تسلسلت فكرة المحاسبي ، وتمثلت خير تمثّل في الإمام الغزالي ، ثم في
بقية الصوفية من بعده ، حتى كان العصر الحاضر ، فكان يمثلها في أسلوب
جديد ، وتعبير صادق ، المرحوم : « الشيخ عبد الواحد يحيى » الذي توفي
منذ بضعة سنوات .
وتسلسلت فكرة الإمام أحمد ، فتمثلت في الإمام : « ابن تيمية » الذي
وضع لها المنطق ، وأرسى لها القواعد والأصول ، واستمرت قوية إلى عهدنا
الحاضر ، وكان يمثلها المرحوم : « الشيخ رشيد رضا » تمثيلاً قوياً .
وتسلسلت فكرة المعتزلة ، راكدة حيناً ، وقوية حيناً آخر ، حتى كان جمال
الدين الأفغانى ، فدفعها دفعا قوياً إلى عالم الظهور .
وكان « الشيخ محمد عبده » من أهم العوامل في نشرها ، ملطفة خفيفة
تتكاد تخفى ، أو تكاد تلبس ثوب السلفية .
وحمل اللواء من بعده المرحوم : « الشيخ المراغى » ، والمرحوم : « الشيخ
مصطفى عبد الرزاق » .
وفكرة الإمام محمد عبده ، تتمثل فيهما حقيقة ، لا في الشيخ رشيد رضا
كما يظن ، كثير من الناس .

لا تزال تلك القوى الثلاث تتصارع حتى عهدنا هذا ، ونعتقد أنها
ستستمر ؛ ذلك أنها تمثل نزعات فطرية في بني الإنسان :
فبعضهم : واقعي ، يتجه إلى النص ، ولا يريد ، أو لا يمكنه أن يسير
إلى أبعد منه .

وبعضهم : يحتفظ بشخصيته ، قوية جارفة لاتلين ، فهو عقلي أو اعتزالي .
وبعضهم : رقيق الشعور ، مرهف الحس ، ملائكي النزعة ، فهو
بصري أو صوفي .

نزعات ثلاث تقوم على فطر مختلفة ، وهذه الفطر تستثمر في بني البشر
ما دام ، على وجه الأرض ، أفراد من النوع الإنساني ، ومن هنا كان خطأ
هؤلاء الذين يحاربون التصوف ، أو الاعتزال ، أو النصيين ، على أمل أن
يقضوا على اتجاه من هذه الاتجاهات .
وباقه التوفيق .

المنقذ من الضلال

لِجُتَّةِ الْإِسْلَامِ الْغَزَالِي

حققه وعاق عليه

الدكتور عبد الحليم محمود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ توطئة

الحمد لله ، الذى يفتتح بحمده كل رسالة ومقالة ، والصلاة على محمد
المصطفى ، صاحب النبوة والرسالة ، وعلى آله ، وأصحابه ، الهادين
من الضلالة .

أما بعد : فقد سألتنى ^(١) أيها الأخ فى الدين ، أن أبث إليك غاية العلوم
وأسرارها ، وغائلة المذاهب وأغوارها .

كتب أحد المعاصرين للغزالي الذين اتصلوا به وصاحبوه وهو عبد الغافر ابن
اسماعيل الفارسي المتوفى سنة ٥٢٩ هـ مؤرخا للإمام الغزالي فقال : قال أبو الحسن
عبد الغافر بن اسماعيل الخطيب الفارس خطيب نيسابور : محمد بن محمد بن محمد
أبو حامد الغزالي ، حجة الإسلام والمسلمين ، إمام أئمة الدين ، لم تر العيون مثله .
لسانا وبيانا ، ومنطقا وخاطرا وذكاء وطبعا ، أخذ طرقاتاً فى صباه بطوس .
من الفقه على الإمام أحمد الراذكافى ، ثم قدم نيسابور مختلفاً إلى درس إمام
الحزمين فى طائفة من الشبان من طوس ، وجد ، واجتهد حتى تخرج فى مدة
قريبة ، وبز الأقران وحمل القرآن ، وصار أنظر أهل زمانه ، وأوحد أقرانه
فى أيام إمام الحرمين ، وكان الطلبة يستفيدون منه ، ويدرس لهم ، ويرشدهم ،
ويجتهد فى نفسه . وبلغ الأمر به إلى أن أخذ فى التصنيف . وكان الإمام مع علو
درجته وسمو عبارته وسرعة جريه فى النطق والكلام ، لا يصفى نظره إلى الغزالي
سرا لإبائه عليه فى سرعة العبارة وقوة الطبع ، ولا يطيب له تصديه للتصنيف
ولأن كان متخرجاً به منتسباً إليه كما لا يخفى من طبع البشر ، ولأنه يظهر
التبجح به والاعتداد بمكانه ظاهراً خلاف ما يضره ، ثم بقى كذلك إلى انقضاء
أيام الإمام .

==

== نخرج من نيسابور وصار إلى العسكر واحتل من نظام الملك محل القبول ، وأقبل عليه صاحب لعلو درجته ، وظهور اسمه ، وحسن مناظرته ، وجرى عبارته . وكانت تلك الحضرة يحظ رجال العلماء ، ومقصد الأئمة والفصحاء ، فوقعتم للغزالي اتفاقات حسنة من الاحتكاك بالأئمة وملاقة الخصوم اللد ، ومناظرة الفحول ومناقدة السكبار ، وظهر اسمه في الأفاق وارتفق بذلك أكمل الارتفاق ، حتى أدت به الحال إلى أن رسم البصير إلى بغداد للقيام بتدريس المدرسة الميمنية النظامية بها فصار إليها : وأعجب السكك تدريسه ومناظرته ، وما لقي مثل نفسه ، وصار بعد إمامة خراسان لإمام العراق .

ثم نظر في علم الأصول وكان قد أحكمه فصنف فيه تصانيف ، ووجد المذهب في الفقه فصنف فيه تصانيف ، وسبك الخلاف ، فجدد فيه أيضا تصانيف . وعلت حشمته ودرجته في بغداد حتى كانت تغلب حشمة الأكابر والأمراء ودار الخلافة فانقلب الأمر من وجه آخر ، وظهر عليه بعد مطالعة العلوم الدقيقة وبممارسة السكتب المصنفة فيها وسلك طريق الزهد والتأله ، وترك الحشمة وطرح ما نال من الدرجة للاشتغال بأسباب التقوى وزاد الآخرة ، فخرج عما كان فيه وقصد بيت الله وحج ثم دخل الشام وأقام في تلك الديار قريبا من عشر سنين يطوف ويزور المشاهد المعظمة وأخذ في التصانيف المشهورة التي لم يسبق إليها ، مثل إحياء علوم الدين . والسكتب المختصرة منه ، مثل الأربعين وغيرها من الرسائل التي من تأملها علم محل الرجل من فنون العلم .

وأخذ في مجاهدة النفس ، وتدريب الأخلاق ، وتحسين الشرائع ، وتهذيب المعاش ، فانقلب شيطان الرعونة ، وطلب الرياسة والجاه ، والتخلق بالأخلاق الذميمة ، إلى سكون النفس . وكرم الأخلاق والفراخ عن الرسوم والرتيبات ، وتزيا بزى الصالحين وقصر الأمل ووقف الأوقات على هداية الخلق ، ودعائهم إلى ما يعينهم من أمر الآخرة وتبخيص الدنيا والاشتغال بها على السالكين ، والاستعداد الرحيل إلى الدار الباقية ، والانقياد بكل من يتوسم فيه أو يشم منه رائحة المعونة أو التيقظ بشيء من أنوار المشاهدة حتى مرن على ذلك ولان . ==

== ثم عاد إلى وطنه ملازماً بيته مشغلاً بالتفكير ، ملازماً للوقت ، مقصوداً
تقياً وذخراً للقلوب لكل من يقصده ويدخل عليه ، إلى أن أتى على ذلك مدة ،
وظهرت التصانيف وفشت الكتب ولم تبد في أيامه مناقصة لما كان فيه
ولا اعتراض لأحد على ما أمره . حتى انتهت نوبة الوزارة إلى الأجل فخر الملك
بجمال الشهداء تغمده الله برحمته ، وتزينت خراسان بحشمته ودولته . وقد سمع
وتحقق بمكان الغزالي ودرجته وكال فضله وسالته وصفاء عقيدته ومعاشرته .
فتبرك به وحضره وسمع كلامه ، فاستدعى منه أن لا يبقى أنفاسه وفوائده عقيمة
لا استفادة منها ولا اقتباس من أنوارها ، وألح عليه كل الإلحاح وشدد
في الإقتراح إلى أن أجاب إلى الخروج وحمل إلى نيسابور وكان الليث غائباً عن
عرينه ، والأمر خافياً في مستور قضاء الله ومكنونه ، فأشير عليه بالتدريس
في المدرسة الميمونة النظامية عمرها الله فلم يجد بداً من الإذعان لمولاه ، ونوى
بإظهار ما اشتغل به هداية الشداة ، وإفادة القاصدين ، دون الرجوع إلى ما انخلع
عنه وتحرر عن رقه من طالب الجاه وممارسة الأقران ومكابرة المعاندين ؛ وكتم قرع
عصاه بالخلاف والوقوع فيه ، والظعن فيما يذريه ويأتيه ، والسعاية به والتشجيع
عليه ، فما تأثر به ولا اشتغل بجواب الطاعنين ولا أظهر استيحاشاً بغميزة
المخلطين . ولقد زدته مراراً وما كنت أحدث نفسي ماعهده في سالف الزمان
عليه من الزعارة وإيحاش الناس والنظر إليهم بعين الازدراء ، والاستخفاف
بهم كبراً وخيلاء ، واعتراراً بما رزق من البسطة في النطق والخطار والعبارة ،
وطلب الجاه والعلو في المنزلة إنه صار على الضد وتصفى عن تلك السكودرات .
وكنيت أظن أنه متلفع بجلباب التكلف متيمن بما صار إليه . فتحققت بعد التروى
والنقير أن الأمر على خلاف المظنون وأن الرجل أفاق بعد الجنون ، وحكى لنا
في ليال كيفية أحواله من ابتداء ما ظهر له من سلوك طريق التأله وغلبة الحال عليه
بعد تبحره في العلوم واستطالته على السك بسلامه ، والاستعداد الذي خصصه
الله به في تحصيل أنواع العلوم ، وتمسكته من البحث والنظر حتى تبرم من الاشتغال ==

== بالعلوم الغريبة عن المعاملة وتفكر في العاقبة وما يجدى وما ينفع له الآخرة ، فابتدأ بصحبة الفارمدى وأخذ منه استماتح الطريقة ، وامثل ما كان يشير به عليه من القيام بوظائف العبادات والامعان في النوافل واستدامه الأذكار والجد والاجتهاد طلباً للنجاة ، إلى أن جاز تلك العقبات ، وتكلف تلك المشاق وما تحصل على ما كان يطلبه من مقصوده . ثم حكى أنه راجع العلوم وخاض في الفنون وعاد الجدر والاجتهاد في كتب العلوم الدقيقة واقتنى تأويلها حتى انفتح له أبوابها ، وبقي مدة في الوقائع وتكافؤ الأدلة وأطراف المسائل ، ثم حكى أنه فتح عليه باب من الخوف بحيث شغله عن كل شيء وحمله على الإعراض عما سواه حتى سهل ذلك وهكذا هكذا إلى أن ارتاض كل الرياضة ، وظهرت له الحقائق ، وصار ما كنا نظن به تمرساً وتخليقاً ، طبقاً وتحققاً ، وإن ذلك أثر السعادة ، المقدرة له من الله .

ثم سألتنا عن كيفية رغبته في الخروج من بيته . والرجوع إلى ما دعى إليه من أمر نيسابور فقال معتذراً عنه : ما كنت أجوز في ديني إلى أن أقف عن الدعوة ومنفعة الطالبين بالإفادة . وقد حق على أن أبوح بالحق وأنطق به وأدعو إليه ، وكان صادقاً في ذلك

ثم ترك ذلك قبل أن يترك وعاد إلى بيته ، واتخذ في جواره مدرسه لطلبة العلم ، وخانقاه للصوفية ، وكان قد وزع أوقاته على وظائف الحاضرين من ختم القرآن ، ومجالسة أهل القلوب ، والعودة للتدريس ، بحيث لا تخلو لحظة من لحظاته ولحظات من معه عن فائدة ، إلى أن أصحابه عين الزمان ، وضمت به الأيام على أهل عصره ، فنقله إلى كريم جواره بعد مقاساة أنواع من التقصد والمناوأة من الخسوم ، والسعي به إلى الملوك ، وكفاه الله وحفظه وصانه من أن تنوشه أيدي المنسكيات ، أو ينتهك ستر دينه بشيء من الزلات . وكانت خاتمة أمره إقباله على حديث المصطفى ﷺ ، ومجالسة أهله ، ومظالمة الصالحين البخاري ومسلم اللذين هما حجة الإسلام ، ولو عاش لسبق الكل في ذلك الفن يسير من الأيام ==

== يستفرغه في تحصيله. ولا شك أنه سمع الأحاديث في الأيام الماضية واشتغل بآخر عمره بسماعها ولم تنفق له الرواية ، ولا ضرر فيما خلفه من الكتب المصنفة في الأصول والفروع ، وسائر الأنواع تخلد ذكره ، وتقرر عند المطالعين المستفيدين منها أنه لم يخلف مثله بعده . مضى إلى رحمة الله يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة خمس وحمسة ودفن بظاهر قصبة طابران والله تعالى يخصه بأنواع الكرامة في آخرته . كما خصه الله بفتون العلم في دنياه بعنه . ولم يعقب إلا البنات . وكان له من الأسباب إراثاً وكسباً ، ما يقوم بكفايته ، ونفقة أهله وأولاده ، فما كان يباسط أحداً في الأمور الدنيوية ، وقد عرضت عليه أموال فما قبلها وأعرض عنها واكتفى بالقدر الذي يصون به دينه ولا يحتاج معه إلى التعرض لسؤال ومنال من غيره .

وبما كان يعترض به عليه وقوع خلل من جهة النحو يقع في أثناء كلامه . ورجع فيه فأ نصف من نفسه ، واعترف بأنه ما مارس ذلك الفن واكتفى بما يحتاج إليه في كلامه ، مع أنه كال يؤلف الخطب ، ويشرح الكتب بالعبارات التي تعجز الأدباء والفحصاء عن أمثالها ، وأذن للذين يطالعون كتبه فيعترضون على خلل فيها من جهة اللفظ أن يصاحوه ويعذروه فما كان قصده إلا المعاني وتحقيقها ، دون الألفاظ وتلفيقها .

وبما نغم عليه ما ذكر من الألفاظ المستبشرة بالفارسية في كتاب كيمياء السعادة والعلوم ، وشرح بعض الصور والمسائل بحيث لا يوافق مراسم الشرع ، وظاهر ما عليه قواعد الإسلام . وكان الأولى به والحق أحق ما يقال ، ترك ذلك التصنيف والإعراض عن الشرح به . فإن العوام ربما لا يحكمون أصول القواعد بالبراهين والحجج ، فإذا سمعوا شيئاً من ذلك تخيلوا منه ما هو المضرب بعقائدهم ، وينسبون ذلك إلى مذهب الأوائل . على أن المصنف اللبيب ، إذا رجع إلى نفسه علم أن أكثر ما ذكره مما رمز إليه إشارة الشرع . وإن لم يسمح به ، ويوجد أمثاله في كلام مشايخ الطريقة مرموزة ومصرح بها متفرقة ، وليس لفظ ==

==منها إلا وكما يشعر أحد وجوهه بكلام موهم فإنه يشعر سائر وجوهه بما يوافق عقائد أهل الملة ، فلا يجب إذا حمله على إلا على موافق ، ولا ينبغي أن يتعلق به في الرد متعلق ، إذا أمكنه أن يبين له وجهاً في الصحة يوافق الأصول ، على أن هذا القدر يحتاج إلى من يظهره ويقوم به وكان الأولى أن يترك الإفصاح بذلك كما تقدم ذكره ، وليس كل ما يتفرد ويتمشى لأحد تقديره ينبغي أن يظهره بل أكثر الأشياء فيما يدرى يطوى ولا يحكى ، فعلى ذلك درج الأولون من السلف الصالحين ، إبقاء على مراسم الشرع وصيانة الدين عن طعن الطاعنين وغيره المارقين الجاحدين والله الموفق للصواب .

وقد ثبت أنه سمع سنن أبي داود السجستاني عن الحاكم أبي الفتح الحاكم الطوس وما عثرت على سماعه ، وسمع من الأحاديث المتفرقة آلافاً من الفقهاء فما عثرت عليه ما سمعه من كتاب مولد النبي صلى الله عليه وسلم من تأليف أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني ، رواية الشيخ أبي بكر أحمد بن الحرث الأصهباني الإمام ، عن أبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان بن المصنف ، وقد سمعه الإمام الغزالي من الشيخ أبي عبد الله محمد بن أحمد الخوارى خوار طابران مع إبنه الشيخين عبد الجبار وعبد الحميد وجماعة من الفقهاء . ومن ذلك ما قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الله بن محمد أحمد الخوارى ، أخبرنا أبو بكر بن الحارث الأصهباني ، أخبرنا أبو محمد بن حيان ، أخبرنا أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم بن إبراهيم بن المنذر الخوارزمي ، حدثنا عبد العزيز بن أبي ثابت . حدثني الزبير بن موسى . عن أبي الخويرث قال سمعت عبد الملك بن مروان ، سأل قتات بن أشيم السكناني ، أنت أكبر أم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكبر مني ، وأنا أسن منه ، ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل وتما السكتاب في جزء مسموع له (نقله الأستاذ عبد الكريم عثمان عن الطبقات الكبرى للسبكي ، في كتابه النفيس « سيرة الغزالي ») .

وأحكي لك ما قسيته في استخلاص الحق ، من بين اضطراب الفرق
مع تباين المسالك والطرق ، وما استجرات عليه من الارتفاع عن حضيض
التقليد ، إلى يَفْصَاح ^(١) الاستبصار .

وما استفدته : أولاً من علم الكلام .

وما اجْتَوَيْتُهُ ^(٢) — ثانياً — من طرق أهل التعليم ، القاصرين
لدرك الحق على تقليد الإمام .

وما ازدريته — ثالثاً — من طرق التفلسف .

وما ارتضيته آخرأ من طريقه التصوف .

وما انجلي لي في تضاعيف تفتيشي عن أقاويل الخلق ، من لباب الحق .

وما صرفني عن نشر العلم ببغداد ، مع كثرة الطلبة .

وما رددني إلى معاودتي ، « بنيسابور » ، بعد طول المدة .

فابتدرت لإجابتك إلى مطلبك ، بعد الوقوف على صدق رغبتك ؛
وقلت مستعيناً بالله ، ومتوكلاً عليه ، ومستوقفاً منه ، وملتجئاً إليه :

إعلموا — أحسن الله تعالى إرشادكم ، وألان للحق قيادكم — أن اختلاف
الخلق في الأديان والملل ، ثم اختلاف الأمة في المذاهب على كثرة الفرق
وتباين الطرق ، بحر عميق ، غرق فيه الآكثرون ، وما نجا منه إلا الأقلون
وكل فريق يزعم أنه الناجي . و « كل حزب بما لديهم فرحون » . وهو
الذي وعدنا به سيد المرسلين ، صلوات الله عليه ، وهو الصادق الصدوق ،

(١) اليفاح : ما ارتفع من الأرض .

(٢) تقول : اجتمعت البلد إذا كرهت المقام به وإن كنت في نعمة .

حيث قال : « ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة ، الناحية منها واحدة (١) ،
فقد كان ما وعد أن يكون .

ولم أزل في عنفوان شبابي — منذ راهقت البلوغ . اقبل بلوغ العشرين
إلى الآن ، وقد أناف السن على الخمسين — أقبحم لجة هذا البحر العميق ،
وأخوض غمرته خوض الجسور ، لا خوض الجبان الحذور ، وأتوغل
في كل مظلمة ، واتهجم على كل مشكله ، وأتقحم كل ورطة ، وأنفحص عن
عقيدة كل فرقة ، وأستكشف أسرار مذهب كل طائفة ؛ لأميز بين محق
ومبطل ، ومتسنن ومبتدع .

لا أغادر باطنياً إلا وأحب أن أطلع على بطائفته .
ولا ظاهرياً إلا وأريد أن أعلم حاصل ظهارته .

(١) روى هذا الحديث عن اختلاف في متنه ، في عدة كتب ، بعدة أسانيد .

ولكنه لم يرو في « صحيح البخاري » ولا في « صحيح مسلم » .

وقد قال « ابن حزم » عنه : إنه لا يصح أصلاً من جهة الإسناد .

وقال « ابن الوزير » في « العواصم والقواصم » : إياك أن تغتر بزيادة :
كلها في النار إلا واحدة . فإنها زيادة فاسدة ؛ ولا يبعد أن تكون من
دسيس الملاحدة .

على أنه قد روى هذا الحديث بالخاتمة الآتية : « اثنان وسبعون في الجنة ،
وواحدة في النار » . وقال المقدسي في « أحسن التقاسيم » : إن الحديث على هذا
الوضع أصح اسناداً .

ومع ذلك فقد أخذ مؤرخو الأديان أمثال « الشهرستاني » يعدون الفرق
التي في النار ، ويتكلفون الوصول بها إلى « اثنتين وسبعين فرقة » ، مع أن
تشعب الفرق واختلاف المذاهب والآراء لا ينتهي حتى تقوم الساعة .

انظر مقدمة كتاب « التبصير في الدين » التي كتبها « الشيخ زاهد الكوثري »
رحمه الله تعالى .

ولا فلسفياً إلا وأقصد الوقوف على كنهه فلسفته .
ولا متكلماً إلا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه وبجادته .
ولا صوفياً إلا وأحرص على العثور على سر صفوته .
ولا متعبداً إلا وأترصد ما يرجع إليه حاصل عبادته .
ولا زنديقاً معطلاً إلا وأتحسس وراءه للتنبيه لأسباب جرأته ، في تعطيله وزندقته .

وقد كان التعطش إلى درك حقائق الأمور دأبي ، وديدي ، من أول أمرى ، وريعان عمرى : غريزة ، وفطرة من الله ، وضعتا في جبلى ، لا باختيارى وحيلتى ، حتى انحلت عني رابطة التقليد ، وانكسرت على العقائد الموروثة ، على قرب عهد سنّ الصبا ؛ إذ رأيت صبيان النصارى لا يكون لهم نشوء إلا على التنصر ، وصبيان اليهود لا نشوء لهم إلا على اليهود ، وصبيان المسلمين لا نشوء لهم إلا على الإسلام . وسمعت الحديث المروى عن رسول الله ﷺ حيث قال :

« كل مولود يولد على الفطرة : فأبواه يهودانه ، وينصرانه ، ويمجسانه ، فتحرك باطنى إلى حقيقة الفطرة الأصلية ، وحقيقة العقائد العارضة بتقليد الوالدين والأستاذين ، والتميز بين هذه التقليديات ، وأوائلها تلقينات ، الوالدين والأستاذين ، والتميز بين هذه التقليديات ، وأوائلها تلقينات ، وفي تميز الحق منها عن الباطل اختلافات .

فقلت في نفسى : أولاً ، إنما مطلوبى العلم بحقائق الأمور ، فلا بد من طلب حقيقة العلم ما هى ؟ فظهر لى أن : العلم اليقيني : هو الذى ينكشف فيه المعلوم انكشافاً لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط والوهم ، ولا يتسع القلب لتقدير ذلك ، بل الأمان من الخطأ ينبغى أن يكون مقارناً

لليقين ، مقارنة لو تَحدّثَ بإظهار بطلانه — مثلاً — من يقلب الحجر ذهباً
والعصا ثعباناً ، لم يورث ذلك شكاً وإنكاراً ، فإنّ إذا علمت أن العشرة
أكثر من الثلاثة ، فلو قال لي قائل : لا بل الثلاثة أكثر ، بدليل أنّي أقلب
هذه العصا ثعباناً ، وقلبيها ، وشاهدت ذلك منه ، لم أشك — بسببه — في
معرفتي ، ولم يحصل لي منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه !
فأما الشك فيما علمته ، فلا .

ثم علمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ، ولا أتيقنه هذا النوع
من اليقين ، فهو علم لا ثقة به ، ولا أمان معه ، وكل علم لا أمان معه ، فليس
بعلم يقيني .

مدخل السفسطة

وجحد العلوم

ثم فنشت عن علوى ، فوجدت نفسى عاطلا من علم موصوف بهذه الصفة ، إلا فى الحسيات ، والضروريات .

فقلت : الآن بعد حصول اليأس لا مطمع فى اقتباس المشكلات إلا من الجليئات ، وهى الحسيات ، والضروريات : فلا بد من إحكامها أولا ؛ لا يمين أن نقتى بالمحسوسات ، وأمانى من الغلط فى الضروريات ، من جنس أمانى الذى كان من قبل فى التقليدات ، ومن جنس أمان أكثر الخلق فى النظريات ، أم هو أمان محقق لا غدر فيه : ولا غائلة له .

فأقبلت بمجد بليغ ، أتأمل فى المحسوسات والضروريات ، وأنظر هل يمكننى أن أشكك نفسى فيها ؟ فانتهى بى طول التشكيك إلى أن لم تسمح نفسى بتسليم الأمان فى المحسوسات أيضاً ، وأخذ يتسع هذا الشك فيها ، ويقول : من أين الثقة بالمحسوسات ؟ وأقواها حاسة البصر ، وهى تنظر إلى الظل ، فتراه واقفاً غير متحرك ، وتحكم بنفى الحركة ، ثم بالتجربة والمشاهدة — بعد ساعة — تعرف أنه متحرك ، وأنه لم يتحرك دفعة بغتة ، بل على التدرج ذرة ، ذرة حتى لم تسكن له حالة وقوف

وتنظر إلى الكوكب فتراه صغيراً فى مقدار دينار ، ثم الأدلة الهندسية تدل على أنه أكبر من الأرض فى المقدار .

هذا ، وأمثاله ، من المحسوسات يحكم فيها حاكم الحس ، بأحكامه ، ويكذبه حاكم العقل ، ويخونه ، تكذيباً لا سبيل إلى مدافعته .

فقلت : قد بطلت الثقة بالمحسوسات أيضاً ، فلعله لا ثقة إلا بالعقليات ، التى هى من الأوليات ، كقولنا : العشرة أكثر من الثلاثة والننى والإثبات لا يجتمعان فى الشيء الواحد ، والشيء الواحد لا يكون

حادثاً قديماً ، موجوداً معدوماً ، واجباً محالاً .

فقال المحسوسات : بم تأمن أن تكون ثقته بالعقلية كثقتك بالمحسوسات ، وقد كنت واثقاً بي ، فجاء حاكم العقل فكذبني ، ولولا حاكم العقل لكنت تستمر على تصديقي ، فلعل وراء إدراك العقل حاكماً آخر ، إذا تجلى ، كذب العقل في حكمه ، كما تجلى حاكم العقل فكذب الحسن في حكمه ، وعدم تجلي ذلك الإدراك ، لا يدل على استحالة ١١

فتوقفت النفس في جواب ذلك قليلاً ، وأيدت إشكالها بالمنام ، وقالت : أما ترك تعتقد في النوم أموراً ، وتخيّل أحوالاً ، واعتقد لها ثباتاً ، واستقراراً ، ولا تشك في تلك الحالة فيها ، ثم تستيقظ فتعلم أنه لم يكن لجميع متخيلائك ومعتقداتك أصل ، وطائل ؟

فبم تأمن أن يكون جميع ما تعتقده في يقظتك بحس أو عقل هو حق بالإضافة إلى حالتك التي أنت فيها ، لكن يمكن أن تطرأ عليك حالة تكون نسبتها إلى يقظتك ، كنسبة يقظتك إلى منامك ، وتكون يقظتك نوماً بالإضافة إليها ! فإذا وردت تلك الحالة ، تيقنت أن جميع ما توهمت بعقلك خيالات لا حاصل لها .

ولعل تلك الحالة ما تدعيه الصوفية أنها حالتهم ؛ إذ يزعمون أنهم يشاهدون في أحوالهم التي لهم إذا غاصوا في أنفسهم ، وغابوا عن حواسهم أحوالاً لا توافق هذه المعقولات .

ولعل تلك الحالة هي الموت ؛ إذ قال رسول الله ﷺ :
« الناس نيام ، إذا ماتوا انتبهوا » .

فلعل الحياة الدنيا نوم بالإضافة إلى الآخرة . فإذا مات ظهرت له الأشياء على خلاف ما يشاهده الآن ، ويقال له عند ذلك : فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ .

فلما خطر لي هذه الخواطر ، وانقدحت في النفس ، حاولت لذلك

علاجاً فلم يتيسر ؛ إذ لم يكن دفعه إلا بالدليل ، ولم يمكن نصب دليل إلا من تركيب العلوم الأولية ، فإذا لم تكن مسلمة لم يمكن تركيب الدليل .
فأعضل هذا الداء ، ودام قريباً من شهرين ، أنا وفيهما على السَّفْسَطَةِ بحكم الحال ، لا بحكم النطق والمقال ،

حتى شفى الله تعالى من ذلك المرض ، وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال ورجعت الضروريات العقلية مقبولة ، موثوقاً بها على أمن ويقين .

ولم يكن ذلك ينظم دليل وترتيب كلام ، بل بنور قذفه الله تعالى في الصدر ، وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف ، فمن ظن أن الكشف موقوف على الأدلة المحررة ، فقد ضيق رحمة الله الواسعة ؛ ولما سئل رسول الله عليه السلام عن « الشرح » ومعناه قوله في تعالى :

« فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ » ، فقال :

« هو نور ، يقذفه الله تعالى في القلب » .

ف قيل : « وما علامته ؟ » .

فقال : التجافي عن دار الغرور ، والإجابة إلى دار الخلود ، وهو الذي قال عليه السلام فيه :

« إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ، ثم رش عليهم من نوره » .
فمن ذلك النور ينبغي أن يطلب الكشف .

وذلك النور ينبجس من الجلود الإلهي في بعض الأحياء ، ويجب التردد له كما قال عليه السلام : « إن ربكم في أيام دهركم نفحات ، ألا فتعرضوا لها » .

والمقصود من هذه الحكايات أن يُعْمَلَ في كمال الجد في الطلب ، حتى يُسْتَهَيَّ إلى طلب ما لا يطلب . فإن الأوليات ليست مطلوبة ؛ فإنها حاضرة . والحاضر إذا طلب نقر ، واختفى . ومن طلب ما لا يطلب ، فلا يتم بالتقصير في طلب ما يطلب .

أصناف الطالبين

ولما شفاني الله تعالى من هذا المرض بفضله . وسعة جوده ، انحصرت
أصناف الطالبين عندي في أربع فرق :

- ١ - المتكلمون : وهم يدعون أنهم أهل الرأى ، والنظر .
- ٢ - الباطنية : وهم يزعمون أنهم أصحاب التعليم ، والخصوصون
بالاقتباس من الإمام المعصوم .
- ٣ - الفلاسفة : وهم يزعمون أنهم أهل المنطق ، والبرهان .
- ٤ - والصوفية : وهم يدعون أنهم خواص الحضرة ، وأهل
المشاهدة ، والمكاشفة .

فقلت في نفسي : الحق لا يعدو هذه الأصناف الأربعة ، فهو لاهم
الساكنون سبل طلب الحق ، فإن شذ الحق عنهم ، فلا يبقى في درك الحق
مطمع ، إذ لا مطمع في الرجوع إلى التقليد بعد مفارقتة : إذ من شرط
المقلد أن لا يعلم أنه مقلد ، فإذا علم ذلك انكسرت زجاجة تقليده ، وهو
شعب^(١) لا يرأب^(٢) وشعث^(٣) لا يلم بالتلفيق والتأليف ، إلا أن يذاب
بالنار ، ويستأنف له صنعة أخرى مستجدة .

فابتدرت لسلوك هذه الطرق ، واستقصاء ما عند هذه الفرق :

- مبتدئاً بعلم الكلام .
- ومثنيا بطريق الفلسفة .
- ومثلناً بتعليم الباطنية .
- ومربعاً بطريق الصوفية .

(١) الشعب : من الأضداد ، وهو هنا بمعنى الشق .

(٢) برأب : يصلح . (٣) شعث : متفرق .

١ — علم الكلام

مقصوده وحاصله

سم إني ابتدأت بعلم الكلام ، فخصّلته وعقّلته ، وطالعت كتب المحققين منهم .

وصنّفت فيه ما أردت أن أصنّف .

فصادفته علماً وافياً بمقصوده ، غير واف بمقصودي .

وإنما مقصوده حفظ عقيدة أهل السنة ، وحراستها عن تشويش أهل البدعة (١) .

(١) نرى أن الإمام الغزالي — مع هدمه في النهاية لعلم الكلام — كان مجاسداً للبتكلمين ، وقد وضّحنا رأينا في هذا العلم ، في المقدمة ، ويسرنا أن نذكر هنا رأى السلف في شيء من الاستفاضة .

قال ابن عبد البر ، المتوفى سنة ٤٦٣ هـ في كتاب « جامع بيان العلم وفضله » :
نهى السلف — رحمهم الله — عن الجدال في الله جل ثناؤه في صفاته ، وأسمائه .
وأما الفقه فأجمعوا على الجدال فيه ، والتناظر ؛ لأنه علم يحتاج فيه إلى رد الفروع إلى الأصول : للحاجة إلى ذلك ، وليس للاعتقادات كذلك ؛ لأن الله — جل وعز — لا يوصف عند الجماعة — أهل السنة — إلا بما وصف به نفسه ، أو وصفه به سوله ﷺ ، أو أجمعت الأمة عليه . وليس كمثله شيء ، فيدرك بقياس ، أو لإنعام نظر .
وقد نهيناه عن التفكير في الله ، وأمرنا بالتفكير في خلقه الدال عليه . وعن مصعب ابن عبد الله الزبيري ، قال : « كان مالك بن أنس يقول : الكلام في الدين أكرهه ، ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه ، وينهون عنه ، نحو الكلام في رأي جهم ، والقدر ، وما أشبه ذلك ، ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل » . وقال أيضاً في الكتاب نفسه « وقال : أحمد ابن حنبل ؛ لا يقاح صاحب كلام أبداً ، ولا نكاد نرى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل . وقال مالك : أرأيت إن جاءه من هو أجدل منه ، أيدع دينه كل يوم ، لدين جديد ؟ » .

==

فقد ألقى الله تعالى إلى عباده على لسان رسوله عقيدة هي الحق ، على

== « قال أبو عمر . تناظر القوم وتجادلوا في الفقه ، ونهوا عن الجدل في الاعتقاد ، لأنه يؤدي إلى الانسلاخ من الدين ، ألا ترى إلى مناظرة بشر ، في قوله عز وجل : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعمهم » ، حين قال : هو بذاته في كل مكان . فقال له خصمه : فهو في قلنسوتك ، وفي حشك ، وفي جوف حمار . تعالى الله عما يقول . حكى ذلك وكيع رحمه الله . وأنا والله أكره أن أحكى كلامهم . . . فمن هذا وشبهه نهى العلماء . « من كتاب « التهديد للبرحوم الشيخ مصطفى عبد الرزاق » . وقد جاء فيه أيضاً عن شيخ الإسلام الهروي المتوفى سنة ٤٨١ هـ .

« وأخرج عن طريق عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : خرج رسول الله ﷺ ، على أصحابه ذات يوم ، وهم يتراجعون في القدر . فخرج منفضباً حتى وقف عليهم ، فقال : « يا قوم ! بهذا ضلت الأمم قبلكم ، باختلافهم على أنبيائهم ، وضربهم الكتاب بعضه ببعض ! وإن القرآن لم ينزل لتضربوا بعضه ببعض ، ولكن نزل القرآن ، فصددت بعضه بعضاً . ما عرفتم منه فاعملوا به وما تشابه فآمنوا به » . وأخرج عن أبي هريرة ، قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ، ونحن نتنازع في القدر ، فغضب ، حتى أحمر وجهه ، ثم قال : « بهذا أمرتم أم بهذا أرسلت إليكم ؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر . عزمت عليكم ألا تنازعوا . وأخرج عن أبي الدرداء ، وأبي أمامة ، وأنس بن مالك ، ووائل بن الأسقع ، قالوا : خرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن نتنازع في شيء من الدين ، فغضب غضباً شديداً ، لم يغضب مثله ، ثم انتهرنا . قال : يا أمة محمد ! لا تهيجوا على أنفسكم ، ثم قال : « بهذا أمرتكم ؟ » أو ليس عن هذا نهيتكم ؟ إنما هلك من كان قبلكم بهذا . ثم قال : « ذروا المراءاة خيره ، ذروا المراءاة ، فإن نفعه قليل ، ويهيج العداوة بين الإخوان ، ذروا المراءاة ، فإن المراءاة لا تؤمن فتنته ، ذروا المراءاة ، فإن المراءاة يورث الشك ، ويحبط العمل ، ذروا المراءاة ، فإن المؤمن لا يمارى ، ذروا المراءاة ؛ فسكني بك إنما ألا تزال يمارياً ، ذروا المراءاة فإن المراءاة لا أشفع له يوم القيامة ، ذروا ==

ما فيه صلاح دينهم ودنياهم ، كما نطق بمعرفته القرآن والأخبار .
ثم ألقى الشيطان في وساوس المبتدعة أموراً مخالفة للسنة ، فلم يجوا بها .
وكادوا يشوشون عقيدة الحق على أهلها .
فأنشأ الله تعالى طائفة المتكلمين ، وحرك دواعيهم لنصرة السنة بكلام .
مرتب ، يكشف عن تلبيسات أهل البدعة المحدثه ، على خلاف السنة الماثورة .
فنه نشأ علم الكلام وأهله (١) .

== المراء ، فأنا زعيم بثلاثة آيات في الجنة ، في وسطها ، وربضها ، وأعلامها المنيرة .
ترك المراء ، وهو صادق ، : زروا المراء ، فإنه أول ما نهانى الله عنه بعد عبادة .
الأوثان ، وشرب الخمر ، ذروا المراء ، فإن الشيطان قد يئس من أن يعبد .
ولكن رضى بالتحريش ، وهو المراء في الدين ، ذروا المراء ، فإن بنى إسرائيل
افترقوا على إحدى وسبعين فرقة ، والنصارى على اثنين وسبعين فرقة وإن أمتي
ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة ، كلهم على الضلالة ، إلا السواد الأعظم ، قالوا
يا رسول الله ومن السواد الأعظم ؟ قال : من كان على ما أنا عليه وأصحابي ، ثم
قال : إن الإسلام بدأ غريباً ، وسيعود غريباً ، فطوبى للغرباء ، قالوا : يا رسول
الله ، ومن الغرباء ؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس ، ولا يمارون .
في دين الله ، .

تمهيد ص ٢٨٢ — ٢٨٣

(١) تحدث الإمام الغزالي عن علم الكلام غير مرة في كثير من كتبه ،
وتحدث في « الإحياء » عن الآراء في كونه حلالاً أم حراماً ، ثم قال :
والى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل
الحديث من السلف .

قال ابن عبد الأعلى رحمه الله : سمعت الشافعي رضى الله عنه يوم ناظر حفصاً
الفرد . وكان من متكلمي المعتزلة يقول : لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب
ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام . ولقد سمعت
من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه .

==

فلقد قام طائفة منهم بما نديهم الله تعالى إليه ، فأحسنوا الذب عن السنة ، والنضال عن العقيدة المتلقاة بالقبول من النبوة ، والتغيير في وجه ما أحدث من البدعة .

== وقال أيضاً : قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ، ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . وحكى الكرايس ، أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب . وقال سل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله .

ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا : فقال حفص الفرد : « لاحفظك الله ، ولا رعاك حتى تتوب بما أنت فيه » ، وقال أيضاً : « لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد » ، وقال أيضاً « إذا سمعت الرجل يقول : « الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولا دين له » قال الزعفراني ، قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام . أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في القبائل والعشائر . ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة . وأخذ الكلام .

وقال احمد بن حنبل : « لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تسكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل ، وبالع في ذمه حتى هجر الحادث المحاسبي . مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة ، وقال له ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ! ألسنت تحمل الناس يتصنيفك على مطابقة البدعة ، والتفكير في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث . وقال احمد رحمه الله : علماء الكلام زنادقة .

وقال مالك رحمه الله : رأيت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد ؟ . يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت .

وقال مالك رحمه الله أيضاً : « لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء » . فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا .

== وقال أبو يوسف : « من طلب العلم بالكلام تزندق » .

ولسكنهم اعتمدوا في ذلك على مقدمات تسلبوها من خصومهم واضطروهم إلى تسليمها : إما التقليد ، أو إجماع الأمة ، أو مجرد القبول من القرآن والأخبار .

وكان أكثر خوضهم في استخراج مناقضات الخصوم ، ومؤاخذاتهم بلوازم مسلماتهم . وهذا قليل النفع في حق من لا يسلم سوى الضروريات شيئاً أصلاً .

فلم يكن الكلام في حق كافياً ، ولا لدائن الذي كنت أشكوه^(١) شافياً .

== وقال الحسن : « لا تجادلوا أهل الأهواء ، ولا تجالسوهم ، ولا تسمعوا منهم » . وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا . ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : « ما سكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق ، وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم ، إلا لعلمهم بما يتولد منه من الشر : ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« هلك المنتطعون ، هلك المنتطعون ، هلك المنتطعون ، أي المتعمقون في البحث والاستقصاء » .

واحتجوا أيضاً : بأن ذلك لو كان من الدين ، لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابته ؛ فقد علمهم الاستعجال ، وندبهم إلى علم الفرائض ، وأثنى عليهم ، ونهاهم عن الكلام في القدر وقال : « أمسكوا عن القدر » وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم - فالزيادة على الأستاذ طغيان ، وظلم ، وهم الأستاذون والقدوة - ونحن الاتباع ، والتلامذة .
(١) وتحدث الإمام الغزالي في الإحياء أيضاً عن منفعة علم الكلام وفائده معبراً بهذا النص عن رأيه الخاص فقال :

وأما منفعته ، فقد يظن أن فائده : كشف الحقائق ، ومعرفة ما هي عليه ، وهيئات ، فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخييل والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث ؛ أو حشوى ، ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا . فأسمع هذا ممن خبر الكلام ، ثم قلاد =

نعم ، لمّا نشأت صنعة الكلام ، وكثر الخوض فيه ، وطالت المدة ، تشوّق المتكلمون إلى محاولة الذبّ عن السنة بالبحث عن حقائق الأمور ، وخاضوا في البحث عن الجواهر والأعراض وأحكامها . لكن لمّا لم يكن ذلك مقصود علمهم ، لم يبلغ كلامهم فيه الغاية القصوى ، فلم يحصل منه ما يمحو بالسكينة ظلمات الحيرة ، في اختلافات الخلق .

ولا أُنبرئ أن يكون قد حصل ذلك لغيري . بل لست أشك في حصول ذلك لطائفة ، ولكن حصولاً مشوباً بالتقليد في بعض الأمور التي ليست من الأوليات .

والغرض الآن حكاية حالي لا الإنكار على من استشفى به ، فإن أدوية الشفاء تختلف باختلاف الداء ، وكم من دواء ينتفع به المريض ويستنهض به آخر .

== بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام ، وتحقيق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود .

٢ — الفلسفة

أحاصيلها - ما يذم منها ، وما لا يذم - وما يكفر قائله ، وما لا يكفر -
وما يبدع فيه ، وما لا يبدع - وبين ما سرقوه من كلام أهل الحق ، ومزجوه
بكلامهم لترويج باطلهم في درج ذلك - وكيفية حصول نفرة النفوس من
ذلك الحق - وكيفية استخلاص صراف الحقائق الحق الخالص من الزيف
والبهرج من جملة كلامهم

ثم إنني ابتدأت ، بعد الفراغ من علم الكلام ، بعلم الفلسفة . وعلمت يقيناً
أنه لا يقف على فساد نوع من العلوم من لا يقف على منتهى ذلك العلم ، حتى
يساوى أعلمهم في أضل ذلك العلم ، ثم يزيد عليه ، ويجاوز درجته : فيطَّلَع
على مالم يطلع عليه صاحب العلم ، من غور ، وغائلة . وإذ ذاك يمكن
أن يكون ما يدعيه من فساده حقاً .

ولم أر أحداً من علماء الإسلام صرف عنايته واهتمامه إلى ذلك .

ولم يكن في كتب المتكلمين من كلامهم ، حيث اشتغلوا بالرد عليهم ،
إلا كلمات معقدة مبددة ، ظاهرة التناقض والفساد ، لا يظن الاغترار بها
بما قل عامي ، فضلاً عما يدعى دقائق العلوم . فعلت : أن ردّ المذهب قبل
فهمه والاطلاع على كنهه ، رمى في عمالة .

فشمرت عن ساق الجد في تحصيل ذلك العلم من الكتب ، بمجرد
المطالعة ، من غير استعانة بأستاذ . وأقبلت على ذلك في أوقات فراغي ،
من التصنيف ، والتدريس في العلوم الشرعية وأنا مَمْنُونٌ^(١) بالتدريس ،
والإفادة لثلاثمائة نفس ، من الطلبة ببغداد .

فأطلعني الله سبحانه وتعالى ، بمجرد المطالعة في هذه الأوقات المختلصة ،

(١) مبتلى .

على منتهى علومهم ، فى أقلّ من سنتين . ثم لم أزل أواظب على التفكير فيه ، بعد فهمه ، قريباً من سنة ، أعاوده وأردده ، وأنفق غوائله ، وأغواره حتى اطلعت على ما فيه من خداع ، وتلبيس ، وتحقيق ، وتخييل ، اطلعا لم أشك فيه .

فاسمع الآن حكايته ، وحكاية حاصل علومهم : فإنى رأيتهم أصنافاً ، ورأيت علومهم أقساماً ، وهم على كثرة أصنافهم يلزمهم وضمة الكفر والإلحاد ، وإن كان بين القدماء منهم والأقدمين ، وبين الأواخر منهم والأوائل ، تفاوت عظيم ، فى البعد عن الحق ، والقرب منه .

أصناف الفلاسفة

وشمول وصمة الكفر كافتهم

إعلم : أنهم — على كثرة فرقهم ، واختلاف مذاهبهم — ينقسمون إلى ثلاثة أقسام :

الدهريون .

والطبيعويون .

والإلهيون .

الصنف الأول : الدهريون^(١) : وهم طائفة من الأقدمين ، جحدوا

(١) بعد أن ذكر سنقلنا كلام اليعقوبي ، والغزالي عن الدهرية قال :
« فإننا لو حاولنا استنباط الأصول التي اعتمدها اليعقوبي والغزالي فيما ذكراه في حق الدهرية وجدنا أرسطو يقول في كتاب السماء والعالم حاكياً عن أنبا ذو قليس :

إن هذا العالم لم يحدثه أحد من الآلهة ولا من البشر بل كان أبداً . اهـ
ثم قال أرسطو في المقدمة الثالثة من كتاب السماء ما نصه :
أما من ذهب إلى قول أنبا ذو قليس وديموقريطس فإنه قال : إن الأركان لم تحدث باستحالة بعضها في بعض بل لحدوث إلا في الظاهر فانها موجودة على حدتها فتتفرق بعد الاجتماع . اهـ

ثم قال في كتاب الفساد والتكوين في المقالة الأولى : وعندهم أن الأركان إذا اجتمعت فقد تحدث الأجسام وإذا افترقت فسدت الأجسام .

وعندهم أيضاً أن الوجود لا يصير أبداً إلى العدم . اهـ
وقال ديوجانس في تاريخ الحسكاه : ورأيهم أن العدم لا يحدث منه شيء .
وأن الوجود لا يصير إلا العدم . اهـ

فإذا ما قلنا هذه النصوص بما في تاريخ اليعقوبي وجدناها مطابقة فصلا =

الصانع المدبر^(١) ، العالم القادر ، وزعموا : أن العالم لم يزل موجوداً كذلك

== فصلاً لما ذكره من مذهب الدهريين .

فتقرر حينئذ أن الدهرية عند العرب هم شيعة ديموقريطس وأنا ذو قليس ، وأن الطبيعيين هم بقية الأقدمين من الفلاسفة .

ومذهب ديموقريطس هو الغاية القصوى في فلسفة اليونان أواخر العصر الأول .

أقبس منه الأشاعرة قولهم بالجزء الذي لا يتجزأ .

منه أخذ النظام من متكلمي المعتزلة قوله بالسكون . . .

ومنه أخذ جهم غفير من الملاحدة والطبيعيين قولهم في أنكار الباري ووحده الوجود .

فن طابق قول ديموقريطس بما عليه الطبيعيون من الفلاسفة في عصرنا هذا لما وجد بين القولين تفاوتاً اللهم إلا ما نشأ عن تقدم العلوم في زماننا .

والحق أن من اقتصر على الطبيعات ولم يقل بغير المحسوسات لا يسعه إلا اقتفاء أثرهم والتحلي بشعائرهم . مع أن من تبصر في عواقب الأمور تحقق أن مثل هذا الرأي لا يقضى في كل زمان إلا لأنكار الحقائق وهدم دعائم العقل . سنتلانا : المذاهب الفلسفية ، مخطوط مكتبة الجامعة .

(١) إن الحقيقة التي لا جدال فيها هي : أن الأغلبية العظمى من الفلاسفة ، ومن العلماء في جانب الإيمان .

والإلحاد في جو الفلسفة ، وفي جو العلماء شذوذ .

وبما لا شك فيه أن عباقرة الفلسفة : القدماء منهم والمحدثين : مؤطون .

فسقراط ، وأفلاطون ، وأسطو ، وأفلطين ، وديسكارت ، وكانت من المؤطين .

وإذا كان إلحاد الفلاسفة شذوذاً ، فإن ذلك لا ينبغي أنه حقيقة موجودة ، وأن له ممثلين باستمرار ، وهم - على حد تعبير الإمام الغزالي - دجندوا الصانع المدبر ، العالم القادر وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه ،

بنفسه ، وبلا صانع ، ، ولم يزل الحيوان من النطفة ، النطفة من الحيوان ،
= وبلا صانع ، ولم يزل الحيوان من النطفة ، والنطفة من الحيوان ، كذلك كان ،
وكذلك يكون أبداً .

وديموقريطس ، في العهد اليوناني ، هو الذي حاول بكل جهده أن يقيم من
الإلحاد مذهباً ؛ وكانت فكرته هي :

أن المادة قديمة ، وهي مركبة من أجزاء لا تتجزأ ، وهذه الأجزاء ،
أو الذرات دائمة التحرك في الفضاء اللانهائي ؛ ومن اجتماعها تتكون الأجسام ،
وبافتراقها تنفني وهكذا استمر الأمر من الأزل ، وسيبقى إلى الأبد بدون غاية
ولا هدف ، إنها الآلية البحتة .

وهذه الفسكرة وإن كانت قديمة ، فإنها فكرة كل من يتخذ الإلحاد مذهباً
في العصور الحديثة ، وإن اختلفت كيفية التعبير عنها .

إنها فكرة الماديين المحدثين ، كما كانت فكرة الماديين القدماء ولم يغير من
جوهرها تحطيم الذرة أو تفكيكها ، اللهم إلا في كيفية التعبير عنها .

وقد رد القدماء ، في سهولة وفي قوة ، على هذا المذهب ، وكذلك فعل
المحدثون وكانت حججهم ، من الدقة ومن الإحكام ، بحيث تجعل المتأمل فيها
لا يتأتى أن يقول بغيرها .

وقد لخص حجج القدماء الأستاذ . سانتلانا ، في المخطوط المعنون بعنوان :
« المذاهب الإسلامية » . . . ونحن نورد تلخيصه الرائع فيما يلي :

« ١ ، وأما القول بالطبيعة ، وأن لا شيء غيرها : فهو لا يرضى العاقل
المتبصر ؛ كما أنه يقول :

نعم ، أنا لا أنزع في كون الطبيعة والحركة : من أصول الموجودات ، وإنما
توقفت في كيفية صدور الفعل منها .

فلو لم يكن هناك إلا مادة تتحرك من الأبد إلى الأبد ، فمن أين حصل لهذا
العالم هذا النظام العجيب ، والترتيب الغريب ، الذي حارت فيه العقول ،
وقصرت عن إدراكه الفحول .

كيف ينسب ذلك إلى الاتفاق والصدفة وبمجرد البخت ، ليت =

.....

== شعري ، كيف اجتمعت تلك الأجزاء ، وكيف تألفت ، على اختلاف أشكالها وتباين موادها وقواها ١١٤ ، وكيف بقيت على تألفها ١١٤ وكيف تجددت على نمط واحد المرة بعد المرة ١١٤

وقد شهدت المعاينة : بأن حركات أجزاء لانهاية لها ولا محرك : لا تفضى إلا إلى غاية الالتباس وعدم القياس !

هذا لعمرى ، كمثل من وضع حروف المعجم في ظرف ، أو صندوق ، ثم جعل يحركها يوماً بعد يوم ، طمعاً منه أنها تتألف من تلقاء نفسها ، فيتركب منها قصيدة بليغة ، أو رسالة عميقة في المنطق ، أو كتاب في الهندسة دقيق ١١١
أليس ذلك من السفه البين ؛ فإنه لو دام على تحريكها السنين والدهور لما حصل من كسده إلا على حروف ١١

فكيف يتصور حدوث هذا الموجود « العالم » بما هو عليه : من الاتفاق والإحكام وتضافر الأجزاء ، وعجيب مناسباتها لبعضها لبعض : من حركات اتفاقية في خلاه لانهاية له ١١٤

قال أرسطو في كتاب « سمع الكيان » :
« إن كل نظام يدل على وجود العقل » .

د ، وفضلاً عن هذا ، فإن ما يحصل اتفاقاً لا يحصل إلا مرة واحدة ، ولا يتكرر ، ولا يسوغ بناء حكم عقلي عليه ، ولا يقبل القياس ، بخلاف ما شهدت به التجربة في عالمنا من الثبوت . ولولا هذا لما أمكن إنشاء علم من العلوم الرياضية والطبيعية .
« ح » هذا ، وإذا فرضنا وجود مجرد الطبيعة ، ولا شيء سواها ، فمن أين هذه القوة العقلية التي يجدها كل واحد من نفسه ١١٤

وهي — مع ما فيها : من العجز ، والقصور ، وكثرة الخطأ — من أظهر الشواهد على وجود ما يخالف مجرد المادة في هذا العالم .

ولا سبيل ، من المادة ، إلى الأفعال العقلية ؛ لما بينهما من المغايرة الأصلية .
فوجود هذه القوة : يستدعى وجود جوهر يجانسها ويمثلها ، ليسكون أصلاً لها ومركزاً .
==

كذلك كان ، وكذلك يكون أبدا . وهو لاء هم الزنادقة^(١) .

هل يحتمل : أن ما نشاهده : تصور المعقولات ، والكشف عن الكليات وتفريق القضايا ، وتركيب القياسات : ليس هو ، في نفس الأمر إلا اصطكاك جزء من المادة بجزء آخر ١١

هل يحتمل : أن ما تضمنته عقولنا : من الابحاث الدقيقة ، والمآخذ العميقة : كالمناطق ، والرياضيات ، والالهيات ، وما فتئت به القلوب : من الشعر الرائق ، والمطرب من الألحان ، وسحر البيان : أصله من تلك الأجزاء ١١ ؟

وكانبعث النار من اصطكاك الحجر بالحجر ، وذلك في خصوص النار ؛ إذ ليس بين مادة النار ومادة الحجر فرق كبير .

(و) إن المادة غير قادرة لأن تكون علة نفسها ، فن باب أخرى وأولى أنها لا تكون علة لما هو أعلى منها مكاناً وأهم شأنًا ، في درجة الوجود ؛ وإلا كان الأخس أصلاً لما هو أرفع ؛ وهذا ما يستبعد العقل وتأنيقه الفتارة السليمة . (١) ويقول سنثلاثا أيضاً : « من تبصر في عواقب الأمور تحقق أن مثل هذا الرأي لا يفضي في كل زمان إلا لا نكار الحقائق وهدم دعائم العقل . كيف لا ومن قال : إنه ليس في الوجود إلا المحسوس ولا شيء سواه كيف يمكن له أن يحكم بالوجود ؟

وقد أصاب المحقق ناصر الدين الطوسي في شرح المحصل حيث قال نقلاً عن أرسطو وغيره :

الحس أدراك فقط .

والحسك تأليف بين مدركات بالحس أو بغير الحس .

وليس من شأن الحس التأليف الحسكي ، لأنه إدراك فقط فلا شيء من الأحكام محسوسة أصلاً ، فإذن كل ما هو محسوس لا يمكن أن يوصف ، من حيث كونه محسوساً ، بكونه يقينياً أو غير يقيني ، أو حقاً أو باطلاً ، أو صواباً أو غلطاً ، فإن جميع هذه الأوصاف من لواحق الأحكام اه : وهو واضح لمن تحقق ماهية الحس وأنه مقصور بالضرورة على خصوص المدرك لا يتعداه . على أن المدرك والمدرك لازالاً يتغيران فكيف يحكم به على غيره ، وكيف تبني =

والصنف الثاني : الطبيعيون : وهم قوم أكثروا بحُثْمهم عن عالم الطبيعة ، وعن عجائب الحيوان ، والنبات .

وأكثروا الخوض في علم تشريح أعضاء الحيوانات .

فرأوا فيها من عجائب صنع الله تعالى ، وبدائع حكمته ، ما اضطروا معه إلى الإعتراف بفاطر حكيم ، مَسْطَلح على غايات الأمور ومقاصدها . ولا يطالع التشريح ، وعجائب منافع الأعضاء مطالع ، إلا ويحصل له هذا العلم الضروري بكال تدبير الباني لبنية الحيوان ، لا سيما بنية الإنسان .

إلا أن هؤلاء — لكثرة بحُثْمهم عن الطبيعة — ظهر عندهم ، لاعتدال المزاج ، تأثير عظيم في قوام قوى الحيوان به . فظنوا أن القوة العاقلة من الإنسان تابعة لمزاجه أيضاً ، وأنها تبطل ببطلان مزاجه فينعدم . ثم إذا انعدم ، فلا يعقل إعادة المعدم كما زعموا . فذهبوا إلى أن النفس تموت ولا تعود ، فحسدوا الآخرة ، وأنكروا الجنة ، والنار ، والحشر ، والنشر والقيامة ، والحساب ، فلم يبق عندهم للطاعة ثواب ، ولا للمعصية عقاب ؛ فأنحل عنهم اللجام ، وأنهمكوا في الشهوات انهماك الأنعام .

وهؤلاء أيضاً زنادقة ، لأن أصل الإيمان هو الإيمان بالله ، واليوم الآخر . وهؤلاء جحدوا اليوم الآخر ، وإن آمنوا بالله وصفاته .

الصنف الثالث : الإلهيون : وهم المتأخرون منهم مثل : «سقراط»^(١)

== عليه حكما عقليا ، وكيف نقف على حقيقته إذ كل ذلك موقوف على ما هو غير الحس . فإني إذا تصورت مثلاً أني قد سمعت الصوت فقد تجاوزت حد الإدراك الحسى وأدخلت فيه حكماً عقلياً ليس له بالحس تعلق .

فشكل فلسفة مقصورة على مجرد الحس لا يسكون مثلها حينئذ إلا الشك في الحقائق كما وقع في اليونان أثناء القرن الرابع قبل الميلاد .

(١) سقراط : من أشهر فلاسفة الاغريق ، ومؤسس فلسفة الأخلاق وإلى مدارسه الأخلاقية التي شادها تلاميذه من بعده ترجع أكثر الفسك =

وهو أستاذ « أفلاطون » و « أفلاطون » ، أستاذ « أرسطو طاليس » .

== الأخلاقية التي عرفتها فلسفات العصور حتى عصرنا هذا .

عاش في القرن الخامس قبل الميلاد ، وجاهد في سبيل الحق حتى ألقى مصرعه على أيدي حاسديه من أنصار الباطل ، فسكّن مصرعه مأساة دامية لا تزال حتى اليوم تثير أشجان أنصار الحق في كل زمان ومكان ، وتوحي إلى أنفسهم بأسى مثل البطولة والشجاعة والثبات على الحق .

ومنهجه في البحث مشهور ، والحديث التالي يعطينا صورة منه . وقد جرى بينه وبين « أرسطو ديموس » الذي كان ينكر الإله ، ومنه نستبين أيضاً بعض أفكاره .

قال سقراط : « أفى الناس من يعجبك براعته في الصنائع ؟ فقال : نعم ؛ وسمى من الشعراء والمصورين من كان يعدّه أبرع من غيره . فقال سقراط : أيهما عندك أرفع شأنًا ؟ أمن يصنع التماثيل العالوية عن الحركة والعقل ؟ أما من يصور الأشباح الحية المتحركة ؟ فقال : من يصنع الصور الحية اللهم إلا إذا كانت تلك الصور من عمل المصادفة والاتفاق ، لا من عمل العقل .

قال سقراط : إذا فرضنا أشياء لا يظهر المقصود منها ، وأشياء أخرى بينه القصد والمنفعة فما قولك في تلك الأشياء ؟ ما هي التي عندك من فعل العقل وما هي التي عندك من فعل الاتفاق ؟

قال لا شك أن ما ظهر قصده ومنفعته من فعل العقل .

قال سقراط : أو لست ترى أن صانع الإنسان في أول نشأته جعل له آلات السمع لما في تلك الآلات من المنفعة الظاهرة ؟ : فأعطاه البصر ، والأذنين : ليبصر ويسمع ما يكون لعيشه صادقا . وما فائدة الروائح لو لم تسكن لنا الخياشم ؟ وكيف ندرك المطاعم ، ونفرق بين المر والحلو والمر ، لو لم يكن لنا لسان نذوق به ؟ إن بصرنا معرض للآفات ، أو لست ترى كيف اعتنت القدرة الإلهية بذلك ؟ فجعلت الأجفان كالأبواب لتتبع ما يصيب البصر ، وجعلت الأهداب كالمناخل لتقيها من أضرار الرياح . وما قولك في آلة السمع ، ==

و « أرسطاطاليس » ، هو الذي رتب لهم المنطق . وهذب لهم العلوم ،
وحررهم ما لم يكن محرراً من قبل ، وأنضج لهم ما كان فيجاً من علومهم .
وهم بحمالتهم ردوا على الصنفين الأولين من الدهرية ، والطبيعية ،
وَأوردوا في الكشف عن فضائهم ما أغنوا به غيرهم ، وكفى الله المؤمنين
القتال بتقاتلهم .

ثم رد « أرسطاطاليس » ، على « أفلاطون » ،^(١) و « سقراط » ، ومن كان
قبله من الإلهيين ، رداً لم يقتصر فيه حتى تبرأ عن جميعهم إلا أنه استبقى أيضاً
من رذائل كفرهم ، وبدعتهم ، بقايا لم يوفق للنزوع عنها ، فوجب تكفيرهم
وتكفير شيعتهم من المتفلسفة الإسلاميين « كآب سينا » و « الفارابي » وأمثالها .
على أنه لم يقيم بنقل علم « أرسطاطاليس » ،^(٢) أحد من متفلسفة

== وهي تقبل جميع الأصوات ولا تمتليء أبداً ؟ أما رأيت الحيوانات ، كيف
رتبت أسنانها المقدمة ، وأعدت لقطع الأشياء قتلقيها إلى الأضراس فتدقها دقا...
فإذا تأملت في ترتيب ذلك أيمكنك أن تشك . هل هي من فعل الاتفاق
أم من فعل العقل ؟

قال أرسطو ديموس : نعم إذا تفكرنا في ذلك لا نشك في أنها من فعل
صانع حكيم كثير العناية بمصنوعاته (من مخطوط سننلانا)

(١) فيلسوف يوناني ولد سنة ٤٢٩ ، وتوفي سنة ٣٤٧ ق م ، ويطلق عليه
« أفلاطون الإلهي » ذلك أن الروحانية تحتل من فلسفته المركز الرئيسي . ونظريته
في « المثل » ، وعلى رأسها « مثال الخير » مشهورة ، وقد ترجم من كتبه إلى العربية
حديثاً بعض المحاورات ، وكتاب « الجمهورية » ،

(٢) أرسطو (٣٨٤ - ٣٢٢ ق م) ، هو أعظم فلاسفة اليونان الأقدمين ،
ويعدّه بعض الناس أعظم شخصية فلسفية وجدت حتى الآن ، وهو مقدوني الأصل
رحل إلى أثينا وتلمذ على « أفلاطون » ، ولازمة ، ويسمى أتباعه « بالمشائين » ،
ويلقب هو بـ « المعلم الأول » ، لأنه أول من رتب على المنطق ونظمه ، وكونه عالماً
بأنه محدود وأهدافه ، وقد طلب إليه « الملك فيليبس المقدوني » تعليم ابنه ==

الإسلاميين كقيام هذين الرجلين ، وما نقله غيرهما ليس يخلو عن تخييط وتخليط ، يشوش فيه قلب المطالع ، حتى لا يفهم : وما لا يفهم : كيف يرد أو يقبل ؟ . ومجموع ما صرح عندنا من فلسفة أرسطاطاليس ، بحسب نقل هذين الرجلين . ينحصر في ثلاثة أقسام :

- ١ — قسم يجب الكفر به .
- ٢ — وقسم يجب التبديع به .
- ٣ — وقسم لا يجب إنكاره أصلاً ، فلنفصله .

أقسام علومهم :

إعلم : أن علومهم بالنسبة إلى الغرض الذى نطلبه ستة أقسام : رياضية ، ومنطقية ، وطبيعية ، وإلهية ، وسياسية ، وخلقية .

- ١ — أما الرياضية : فتتعلق بعلم الحساب ، والهندسة ، وعلم هيئة العالم ، وليس يتعلق شئ منها بالأمور الدينية نفيّاً وإثباتاً ، بل هى أمور برهانية ، لا سبيل إلى مجادتها بعد فهمها ، ومعرفتها . وقد تولدت منها آفتان :

الأولى : أن من ينظر فيها يتعجب من دقائقها ، ومن ظهور براهينها : فيسخر من بسبب ذلك اعتقاده فى الفلاسفة ، فيحسب أن جميع علومهم فى الوضوح ، وفى وثاقة البرهان ، كذا العلم . ثم يكون قد سمع من كفرهم ، وتعطيلهم ، وتهاونهم بالشرع ، ما تداولته الألسنة ، فيكفر بالتقليد المحض ، ويقول : لو كان الدين حقاً ، لما اختلف على هؤلاء مع تدقيقهم فى هذا العلم ! فإذا عرّف بالتسامع كفرهم وجحدهم ، فيستدل على أن الحق هو الجحد .

== «الاسكندر» فأخذ يعالجه ثلاث سنوات ، وقد ترجم إلى العربية حديثاً من كتبه . «كتاب الأخلاق» و «الكون والفساد» و «السياسة» ترجمها الأستاذ الكبير «أحمد لطفي السيد» ، وترجم له الأستاذ «الاهوانى» كتاب «النفس» .

والإنكار للدين . ولم رأيت من يضل عن الحق بهذا القدر ولا مستند
إله سواه !

وإذا قيل له : الحاذق في صناعة واحدة ليس يلزم أن يكون حاذقاً
في كل صناعة ، فلا يلزم أن يكون الحاذق في الفقه ، والكلام ، حاذقاً
في الطب ، ولا أن يكون الجاهل بالعقليات جاهلاً بالنحو ، بل لكل صناعة
أهل بلغوا فيها رتبة البراعة والسبق ، وإن كان الحق والجهل قد يلزمهم
في غيرها ، فكلام الأوائل في الرياضيات برهاني ، وفي الإلهيات تخميني ،
لا يعرف ذلك إلا من جربه ، وخاض فيه . فهذا إذا قُترِرَ على هذا
الذي انهدم بالتقليد لم يقع منه موقع القبول ، بل تحمله غلبة الهوى ،
وشهوة البطالة ، وحب التكايس على أن يصير على تحسين الظن بهم
في العلوم كلها .

فهذه آفة عظيمة ، لأجلها يجب زجر كل من يخوض في تلك العلوم ،
فإنها وإن لم تتعاق بأمر الدين ، ولكن لما كانت من مبادئ علومهم ،
يسرى إليه شرهم وشؤمهم ، فقل من يخوض فيه ، إلا وينخلع من الدين ،
وينحل عن رأسه لجام التقوى .

الآفة الثانية : نشأت من صديق للإسلام جاهل ظن أن الدين ينبغي
أن يُنصَرَ بإنكار كل علم منسوب إليهم : فأنكر جميع علومهم وادعى جهلهم
فيها ، حتى أنكر قولهم في الكسوف ، والخسوف ، وزعم أن ما قالوه على
خلاف الشرع ، فلما قرع ذلك سمع من عَرَفَ ذلك بالبرهان القاطع ،
لم يشك في برهانه ، لكن اعتقد أن الإسلام مبني على الجهل ، وإنكار البرهان
القاطع ، فازداد للفلسفة حياءً ، وللإسلام بغضاً .

ولقد عظمت على الدين جناية من ظن أن الإسلام يُنصَرَ بإنكار هذه
العلوم ، وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالنفي ، والإثبات ، ولا في هذه

العلوم تعرض الأمور الدينية . وقوله عليه السلام :

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ؛ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَإِلَى الصَّلَاةِ .

ليس في هذا إنكار علم الحساب ، المعروف بمسير الشمس ، والقمر ، واجتماعهما ، أو مقابلتهما ، على وجه مخصوص .

أما قوله عليه السلام : لكن الله إذا تجلى لشيء خضع له ، فليس توجد هذه الزيادة في الصحاح أصلاً .

فهذا حكم الرياضيات ، وآفتها .

٢ — وأما المنطقيات : فلا يتعلق شيء منها بالدين ، نفيًا ، وإثباتًا ، بل هو النظر في طرق الأدلة والمقاييس ، وشروط مقدمات البرهان ، وكيفية تركيبها .

وشروط الحد الصحيح ، وكيفية ترتيبه .

وأن العلم إما تصور ، وسبيل معرفته ، الحد ، وإما تصديق ، وسبيل معرفته ، البرهان .

وليس في هذا ما ينبغي أن ينسكرك ، بل هو من جنس ما ذكره المتكلمون وأهل النظر في الأدلة . وإنما يفارقونهم بالعبارات ، والاصطلاحات ، وزيادة الاستقصاء في التعريفات ، والتشعيعات .

ومثال كلامهم فيها قولهم : إذا ثبت أن كل (١) (ب) ، لازم أن بعض (ب) (١) أى : إذا ثبت أن كل إنسان حيوان ، لازم أن بعض الحيوان إنسان ، ويعبرون عن هذا بأن المرجحة الكليلة ، تنعكس موجبة جزئية . وأي تعلق لهذا بمهمات الدين ، حتى يبحد وينسكرك ؟ فإذا أنكر ، لم يحصل

من إنكاره عند أهل المنطق إلا سوء الاعتقاد في عقل المنكر ، بل في دينه
الذي يزعم أنه موقوف على هذا الإنكار .

نعم لهم نوع من الظلم في هذا العلم ، وهو أنهم يجمعون للبرهان شروطاً
مبطلهم أنها تورث اليقين ، لاحالة ، لكنهم عند الانتهاء إلى المقاصد الدينية ،
ما أمكنهم الوفاء بتلك الشروط ، بل تساهلوا غاية التساهل .

وربما ينظرُ في المنطق أيضاً ، من يستحسنه ، ويراه واضحاً : فيظن
أن ما ينقل عنهم من الكفريات مؤيدة بمثل تلك البراهين ، فاستعجل
بالكفر قبل الانتهاء إلى العلوم الإلهية .
فهذه الآفة أيضاً متطرفة إليه .

٣ — وأما علم الطبيعيات : فهو بحث عن عالم السموات ، وكواكبها ،
وما تحتها من الأجسام المفردة كالماء ، والهواء ، والتراب ، والنار ، ومن
الأجسام المركبة : كالحيوان ، والنبات ، والمعادن ، وعن أسباب تغيرها ،
واستحالتها ، وامتزاجها ، وذلك يضاهي بحث الطب عن جسم الإنسان ،
وأعضائه الرئيسية والخادمة ، وأسباب استحالة مزاجه . وكما ليس من شرط
الدين إنكار علم الطب ، فليس من شرطه أيضاً إنكار ذلك العلم ، إلا في مسائل
معينة ، ذكرناها في كتاب « تهافت الفلاسفة » ، وما عداها مما يجب المخالفة
فيها ، فعند التأمل ، يتبين أنها متدرجة تحتها .

وأصل جملتها أن تعلم أن الطبيعة مسخرة لله تعالى ، لا تعمل بنفسها ،
بل هي مستعملة من جهة فاطرها . والشمس ، والقمر ، والنجوم ، والطبائع
مستخرات بأمره ، لا فعل لشيء منها بذاته عن ذاته .

٤ — وأما الإلهيات : ففيها أكثر أغاليطهم ، فما قدرُوا على الوفاء

بالبراهين على ماشرطوه في المنطق ، ولذلك كثر الاختلاف بينهم فيها .
ولقد قرب مذهب « أرسطاطاليس » ، فيها من مذاهب الإسلاميين ، على
ما نقله الفارابي^(١) ، وابن سينا^(٢) .

ولسكن مجموع ما غلطوا فيه يرجع إلى عشرين ، أصلاً يجب تكفيرهم
في ثلاثة منها ، وتبديعهم في سبعة عشر .

ولإبطال مذهبهم في هذه المسائل العشرين ، صنفنا كتاب « التفات » .
أما المسائل الثلاث ، فقد خالفوا فيها كافة المسلمين ، وذلك في قولهم :

(١) « الفارابي » : (٢٦٠ - ٣٣٩ هـ) ولد في « فاراب » . وهو لإقليم فارسي
في تخوم بلاد « الترك » ، رحل إلى « بغداد » ، ثم استقر به المقام في كنف
« سيف الدولة » ، يعيش عيشة الزهد . موجهها كل هم إلى الدراسة والتأمل .
يقول « ابن خلدكان » : « وكان مدة مقامه بـ « دمشق » لا يكون - غالباً -
إلا عند مجتمع ماء ، أو مشقبك رياض ، ويؤلف هناك كتيبه ، ويتناوبه
المشتغلون عليه .

وكان « الفارابي » يحسن « الموسيقى » تلحيناً وتوقيماً ، حتى ليحكي
« ابن خلدكان » : أن « الآلة الموسيقية » . « القانون » إنما هي من وضعه ؛
وقد أطلق عليه المسلمون : « المعلم الثاني » . كما أطلق على « أرسطو » :
« المعلم الأول » .

وتقدير المؤرخين له متفاوت : فمنهم من يقدمه على « ابن سينا » ، ومنهم
يقدم « ابن سينا » عليه .

(٢) « ابن سينا » : (٣٧٠ - ٤٢٨ هـ) كان فيلسوفاً عظيماً من فلاسفة
الإسلام ، كما كان له في الطب قدم راسخة وفهم دقيق ، وقد ألف فيه كتاب
« القانون » الذي كان يدرس في معاهد « أوروبا » عدة قرون . أما كتيبه الفلسفية
فكثيرة ومتداولة ، ومن أشهرها كتاب « الإشارات » ، وكتاب « الشفاء » ،
وكتاب « النجاة » .

١ — أن الأجساد لا تحشر^(١)، وإنما المثاب، والمعاقب هي الأرواح

(١) لعل من الإنصاف، الذي يدعوا إليه دائماً الإمام الغزالي، أن نذكر رأى ابن رشد في المسائل الثلاث التي كفر بها الإمام الغزالي الفلاسفة. نذكر رأى ابن رشد، مختصراً، عن كتابي «فصل المقال»، و«الكشف عن مناهج الأدلة»، يقول ابن رشد: والمعاد بما اتفقت على وجوده الشرائع، وقامت عليه البراهين عند العلماء، وإنما اختلفت الشرائع في صفة وجوده، ولم تختلف في الحقيقة في وجوده، وإنما اختلفت في الشهادات التي مثلت بها للجسمور تلك الحال الغائبة: وذلك أن من الشرائع من جعله روحانياً أعنى للنفوس؛ ومنها من جعله للأجسام والنفوس معاً. والاتفاق في هذه المسألة مبنى على اتفاق الوحي في ذلك، واتفاق قيام البراهين الضرورية عند الجميع في ذلك، أعنى: أنه قد اتفق الكل على أن للإنسان سعادتين: أخراوية وديناوية وانبنى ذلك عند الجميع على أصول يعترف بها عند الكل (ثم أخذ ابن رشد في بيان هذه الأصول، من العقل، والنقل) ثم قال: فالشرائع كلها كما قلنا متفقة على أن للنفوس من بعد الموت أحوالاً، من السعادة، أو الشقاء. في تمثيل هذه الأحوال، وتفهم وجودها للناس. ويشبه أن يكون التمثيل الذي في شريعتنا هذه أتم لإفهامها لأكثر الناس، وأكثر تحريكا لنفوسهم إلى ما هنالك، والأكثر من هم المقصود الأول بالشرائع.

وأما التمثيل الروحاني فيشبه أن يكون أقل تحريكا لنفوس الجهور إلى ما هنالك والجهور أقل رغبة فيه. وخوفاً له منهم في التمثيل الجسماني. ولذلك يشبه أن يكون التمثيل الجسماني أشد تحريكا إلى ما هنالك من الروحاني، والروحاني أشد قبولاً عند المتكلمين المجادلين من الناس وهم الأقل.

ولهذا المعنى، نجد أهل الإسلام—في فهم التمثيل الذي جاء في ملتنا في أحوال المعاد— ثلاث فرق؛ فرقة رأت أن ذلك الوجود هو بعينه هذا الوجود الذي ههنا من النعيم واللذة، أعنى أنهم رأوا أنه واحد بالجنس، وأنه إنما يختلف الوجودان بالدوام والانقطاع، أعنى أن ذلك دائم، وهذا منقطع. =

المجردة ، والمثوبات والعقوبات روحانية لا جسمية .
ولقد صدقوا في إثبات الروحانية ، فإنها كائنة أيضاً ، ولكن كذبوا
في إنكار الجسمية ، وكفروا بالشرعة فيما نطقوا به .

== وطائفة رأت أن الوجود متباين ، وهذه انقسمت قسمين : طائفة رأت
أن الوجود الممثل بهذه المحسوسات هو روحاني ، وأنه إنما مثل به إرادة البيان ،
ولهؤلاء حجج كثيرة من الشريعة مشهورة ، فلا معنى لتعديدها .
وطائفة رأت أنه جسماني لكن اعتقدت أن تلك الجسمية — الموجودة
هنا لك — مخالفة لهذه الجسمية ، لتكون هذه بالية ، وتلك باقية ، وهذه أيضاً
حجج من الشرع . ويشبه أن ابن عباس يكون ممن يرى هذا الرأي ؛ لأنه روى
عنه أنه قال : ليس في الدنيا من الآخرة إلا أسماء . ويشبه أن يكون هذا الرأي
هو أليق بالخواص ، وذلك أن إمكان هذا الرأي ينبنى على أمور ليس فيها
منازعة عند الجميع : أحدها : أن النفس باقية ، والثاني : أنه ليس يلحق
عن عودة النفس إلى أجسام آخر المحال الذي يلحق عن عودة تلك الأجسام
بعدمها : وذلك أنه يظهر أن مواد الأجسام التي ههنا توجد متعاقبة ، وممتثلة
من جسم إلى جسم ، وأعني : أن المادة الواحدة بعينها توجد لأشخاص كثيرة ،
في أوقات مختلفة ، وأمثال هذه الأجسام ليس يمكن أن توجد كلها بالفعل ،
لأن مادتها هي واحدة . مثال ذلك أن إنساناً مات ، واستحال جسمه
إلى التراب ، واستحال ذلك التراب إلى نبات ، فاعتدى إنسان آخر من ذلك
النبات ، فساكن منه متى حين تولد منه إنسان آخر .

وأما إذا فرضت أجسام آخر ، فليس تلحق هذه الحال .

والحق في هذه المسألة أن فرض كل إنسان فيها هو ما أدى إليه نظره فيها ،
بعد أن يكون نظراً لا يفضي إلى إبطال الأصل جملة ، وهو إنكار الوجود جملة ،
فإن هذا النحو من الاعتقاد ، يوجب تكفير صاحبه ، لتكون العلم بوجود هذه
الحال للإنسان معلوماً للناس ، بالشرائع ، والعقول .

٢ — ومن ذلك قولهم : « إن الله تعالى يعلم السكليات دون الجزئيات ^(١) » .

وهذا أيضا كفر صريح ، بل الحق أنه : « لا يعزبُ عن علمه مثقال ذرة في السموات ، ولا في الأرض » .

٣ — ومن ذلك قولهم بقدم العالم وأزليته ^(٢) ، فلم يذهب أحد من المسلمين إلى شيء من هذه المسائل .

(١) يذكر ابن رشد عن الإمام الغزالي قوله : أن الفلاسفة يرون أنه سبحانه لا يعلم الجزئيات ثم يقول : « وليس الأمر كما توهم عليهم ، بل يرون (الفلاسفة) أنه لا يعلم الجزئيات بالعلم المحدث الذي من شرطه الحدوث بحدوثها ، إذ كان (علم الله) علة لها ، لا معلولا عنها كالحال في العلم المحدث .

وهذا هو غاية التنزيه الذي يجب أن يعترف به ، فإنه قد اضطر البرهان إلى أنه عالم بالآشياء ، لأن صدورها عنه إنما هو من جهة أنه عالم ، لا من جهة أنه موجود فقط ، أو موجود بصفة كذا ، بل من جهة أنه عالم ، كما قال تعالى : « ألا يعلم من خلق ، وهو اللطيف الخبير » . وقد اضطر البرهان إلى أنه غير عالم بها بعلم هو على صفة العلم المحدث ، فواجب أن يكون هنالك للوجودات علم آخر ، لا يكيف ، وهو علم القديم سبحانه . وكيف يمكن أن يتصور أن المشائين من الحكماء ، يرون أن العلم القديم لا يمحيط بالجزئيات ، وهم يرون أنه سبب الإنذارات في المنامات ، والوحى ، وغير ذلك من أقواع الإلهامات » .

(٢) يقول ابن رشد: وأما مسألة قدم العالم ، أو حدوثه ، فإن الاختلاف فيها عندى بين المتكلمين من الأشعرية ، وبين الحكماء المتقدمين ، يكاد يكون راجعاً للاختلاف في التسمية ، وبخاصة عند بعض القدماء . وذلك أنهم اتفقوا على أن ههنا ثلاثة أصناف من الموجودات : طرفان ، وواسطة بين الطرفين ، فاتفقوا في تسمية الطرفين ، واختلفوا في الواسطة .

فأما الطرف الواحد ، فهو موجود وجد من شيء غيره ، وعن شيء : أعنى عن سبب فاعل ، ومن مادة ، والزمان متقدم عليه — أعنى على وجوده — =

وأما ما وراء ذلك من نفهم الصفات ، وقولهم إنه عليم بالذات ، لا يعلم

== وهذه هي حال الأجسام التي يدرك تكونها بالحس ، مثل تكون : الماء ، والهواء ، والأرض ، والحيوان ، والنبات . وغير ذلك . فهذا الصنف من الموجودات اتفق الجميع من القدماء ، والأشعرين ، على تسميتها محدثة .

وأما الطرف المقابل لهذا : فهو موجود لم يكن من شيء ، ولا عن شيء ، ولا تقدمه زمان ، وهذا أيضاً اتفق الجميع من الفرقتين على تسميته قديماً . وهذا الموجود مدرك بالبرهان ، وهو الله تبارك وتعالى ، الذي هو فاعل السكل ، وموجود ، والحافظ له ، سبحانه وتعالى قدره .

وأما الصنف من الموجود ، الذي بين هذين الطرفين . فهو موجود لم يكن من شيء ، ولا تقدمه زمان . ولكنه موجود عن شيء . أعني عن فاعل . وهذا هو العالم بأسره . والسكل منهم متفق على وجود هذه الصفات الثلاث للعالم ؛ فإن المتكلمين يسلبون أن الزمان غير متقدم عليه ، أو يلزمهم ذلك ؛ إذ الزمان عندهم شيء مقارن للحركات والأجسام ، وهم أيضاً متفقون مع القدماء ، على أن الزمان المستقبل غير متناه ، وكذلك الوجود المستقبل ، وإنما يختلفون في الزمان الماضي ، والوجود الماضي . فالمتكلمون يرون أنه متناه . وهذا هو مذهب « أفلاطون » ، وشيعته . و « أرسطو » ، وفرقة يرون أنه غير متناه ، كالحال في المستقبل . فهذا الموجود الآخر ، الأمر فيه بين أنه قد أخذ شياً من الوجود السكائن المحدث ، ومن الوجود القديم ، فمن غلب عليه ما فيه من شبه القديم ، على ما فيه من شبه المحدث ، سماه قديماً ، ومن غلب عليه ما فيه من شبه المحدث ، سماه محدثاً . وهو في الحقيقة ليس محدثاً حقيقياً ، ولا قديماً حقيقياً ؛ فإن المحدث الحقيقي فاسد ضرورة ، والقديم الحقيقي ليس له علة .

ومنهم من سماه محدثاً أزلياً ، وهو « أفلاطون » ، وشيعته ، اسكون الزمان متناهياً عندهم من الماضي . فالمداهب في العالم ليست تتباعد كل التباعد حتى يكفر بعضها ولا يكفر ؛ فإن الآراء التي شأنها هذا ، يجب أن تكون في الغاية من التباعد ، أعني ==

زائد على الذات ، وما يجرى مجراه ، فذهبهم فيها قريب من مذهب المعتزلة ، ولا يجب تكفير المعتزلة بمثل ذلك .

== أن تكون متقابلة ، كما ظن المتكلمون في هذه المسألة ، أعني أن اسم القدم والحدوث في العالم بأسره هو من المتقابلة ، وقد تبين من قولنا أن الأمر ليس كذلك .

وهذا كله ، مع أن هذه الآراء في العالم ليست على ظاهر الشرع ، فإن ظاهر الشرع إذا تصفح ظهر من الآيات الواردة ، وفي الأنباء عن إيجاد العالم أن صورته محدثة بالحقيقة ، وأن نفس الوجود والزمان مستمر من الطرفين — أعني غير منقطع — وذلك أن قوله تعالى : « وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ، وكان عرشه على الماء » يقتضى بظاهره ، أن وجوداً قبل هذا الوجود — وهو العرش والماء — وزماناً قبل هذا الزمان : أعني المقترن بصورة هذا الوجود ، الذي هو عدد حركات الفلك . وقوله تعالى : « يوم تبدل الأرض غير الأرض ، والسموات » يقتضى بظاهره أن وجوداً ثانياً بعد هذا الوجود . وقوله تعالى : « ثم استوى إلى السماء وهي دخان » يقتضى بظاهره أن السماوات والأرض خلقت من شيء .

والمتكلمون ليسوا في قولهم أيضاً في العالم على ظاهر الشرع . بل متأولون ، فإنه ليس في الشرع أن الله كان موجوداً مع العدم المحض ، ولا يوجد هذا فيه نصاً أبداً ، فكيف يتصور في تأويل المتكلمين في هذه الآيات أن الإجماع انعقد عليه ؟ والظاهر الذي قلناه عن الشرع في وجود العالم ، قد قال به فرقة من الحكماء ، ويشبه أن يكون المختلفون في هذه المسائل العويصة إما مصيبين مأجورين ، وإما مخطئين معذورين : فإن التصديق بالشئ قبل الدليل القائم في النفس ، هو شيء اضطرارى ، لا اختياري : أعني أنه ليس لنا أن نصدق ، أو لا نصدق ، كما لنا أن نقوم ، أو لا نقوم . وإذا كان من شرط التكليف الاختيار ، فالمصدق بالخطأ من قبل شبهة عرضت له إذا كان من أهل العلم معذور ، ولذلك قال عليه السلام : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب ، فله أجران ، وإن أخطأ ، فله أجر » .

وأى حاكم أعظم من الذى يحكم على الوجود بأنه كذا ، أو ليس بكذا ؟ !
وهؤلاء الحكماء هم العلماء ، الذين خصهم الله بالتأويل .

وقد ذكرنا في كتاب « فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ، ما يتبين فيه فساد رأى من يتسارع إلى التكفير في كل يخالف مذهبه .

٥ — وأما السياسات : فمجموع كلامهم فيها يرجع إلى الحكم المصلحية ، المتعلقة بالأمور الدنيوية ، والإيالة السلطانية . وإنما أخذوها من كتب الله المنزلة على الأنبياء ، ومن الحكم المأثورة عن سلف الأنبياء .

٦ — وأما الخلقية : فجميع كلامهم فيها يرجع إلى حصر صفات النفس وأخلاقها ، وذكر أجناسها ، وأنواعها ، وكيفية معالجتها ، ومجاهدتها .

وإنما أخذوها من كلام الصوفية ، وهم المتأهلون ، المتأبرون على ذكر الله تعالى ، وعلى مخالفة الهوى ، وسلوك الطريق إلى الله تعالى بالإعراض عن ملاذ الدنيا . وقد انكشف لهم في مجاهدتهم من أخلاق النفس وعيوبها ، وآفات أعمالها ما صرحوا بها ، فأخذوا الفلاسفة ، ومنهجوها بكلامهم ، توسلا بالتجمل بها إلى ترويح باطلهم .

ولقد كان في عصرهم ، بل في كل عصر ، جماعة من المتأهلين ، لا يُخفى الله سبحانه العالم عنهم ، فإنهم أوتاد الأرض ، ببركاتهم تنزل الرحمة إلى أهل الأرض ، كما ورد في الخبر حيث قال عليه السلام : « بهم تُسطرون ، وبهم تُرزقُ قُصُون . ومنهم كان أصحاب الكهف » .

وكانوا في سالف الأزمنة على ما نطق به القرآن .

فتولد من مزجهم كلام النبوة وكلام الصوفية ، بكتبتهم آفتان :

١ — آفة في حق القابل .

٢ — آفة في حق الراد .

١ — أما الآفة التي في حق الراد فعظيمة ؛ إذا ظنت طائفة من الضعفاء

أن ذلك الكلام إذا كان مدوناً في كتبهم ، وعزوا بباطلهم ينبغى أن يهجر

ولا يذكر ، بل ينكر على كل من يذكره ، إذ لم يسمعه أولاً إلا منهم ، فسبق إلى عقولهم الضعيفة أنه باطل ، لأن قائله مبطل ، كالذى يسمع من النصراني قول : « لا إله إلا الله عيسى رسول الله » فينكره ويقول : « هذا كلام النصراني » ولا يتوقف ريثما يتأمل أن النصراني كافر ، باعتبار هذا القول ، أو باعتبار إنكاره نبوة — محمد عليه السلام — ؟ فإن لم يكن كافراً إلا باعتبار إنكاره ، فلا ينبغي أن يُخالَفَ في غير ما هو به كافر ، مما هو حق في نفسه . وإن كان أيضاً حقاً عنده . وهذه عادة ضعفاء العقول : يعرفون الحق بالرجال ، لا الرجال بالحق .

والعاقل يقتدى بقول أمير المؤمنين « على بن أبي طالب » رضى الله عنه حيث قال : « لا تعرف الحق بالرجال ، بل اعرف الحق ، تعرف أهله » والعاقل يعرف الحق ، ثم ينظر في نفس القول . فإن كان حقاً قبله ، سواء كان قائلاً مبطلاً ، أو محقاً . بل ربما يحرص على انتزاع الحق من أقاويل أهل الضلال ، عالماً بأن معدن الذهب الرغام^(١) . ولا بأس على الصراف إن أدخل يده في كيس القلاب ، وانتزع الإبريز الخالص من الزيف والبهرج مهما كان واثقاً ببصيرته . وإنما يزجر عن معاملة القلاب القروى ، دون الصير في البصير . ويتمنع من ساحل البحر الآخرق^(٢) ، دون السباح الحاذق . ويصد عن مسر الحيتة الصبي ، دون المعزّم البارع .

ولعمري ، لما غلب على أكثر الخلق ظنهم بأنفسهم الحداقة والبراعة ، وكال العقول في تمييز الحق عن الباطل ، والهدى عن الضلالة ، وجب حسم الباب في زجر المكافة عن مطالعة كتب أهل الضلالة ما أمكن ، إذ لا يسلمون عن الآفة الثانية التي سنذكرها ، وإن سلبوا عن الآفة التي ذكرناها . ولقد اعتزض على بعض الكلمات المبهوثة في تصانيفنا ، في أسرار علوم

(١) الرغام : التراب .

الدين ، طائفة من الذين لم تستحكم في العلوم سرائرهم ، ولم تتفتح إلى أقصى غايات المذاهب بصائرهم .

وزعمت : أن تلك الكلمات من كلام «الأوائل»^(١) ، مع أن بعضها من مؤلفات الخواطر ، ولا يبعد أن يقع الحافر على الحافر .
وبعضها يوجد في الكتب الشرعية .
وأكثرها موجود معناه في كتب الصوفية .

وهب أنها لم توجد إلا في كتبهم ، فإذا كان ذلك الكلام معقولا في نفسه ، مؤيدا بالبرهان ، ولم يكن على مخالفة الكتاب والسنة فلم ينبغى أن يهجر ، أو ينسكرك ؟

فلو فتحنا هذا الباب ، وتطرقنا إلى أن نهجر كل حق سبق إليه خاطر مبطل ، لزمنا أن نهجر كثيرا من الحق ، ولزمنا أن نهجر جملة آيات من آيات القرآن ، وأخبار الرسول ، وحكايات السلف ، وكلمات الحكماء ، والصوفية : لأن صاحب كتاب «إخوان الصفا» أوردها في كتابه ، مستشهدا بها ومستدرجا قلوب الحق بواسطة إلى باطلة ، ويتداعى ذلك إلى أن يستخرج المبطلون الحق من أيدينا ، بإيداعهم إياه في كتبهم .

وأقل درجات العالم : أن يتميز عن العاصي الغمر^(٢) ، فلا يعاف العسل ، وإن وجده في محجمة الحجام ، ويتحقق أن المحجمة لا تغير ذات العسل ؛ فإن نُسفرة الطبع منه ، مبنية على جهل عاصي ، منشؤه أن المحجمة إنما صنعت للدم المستقذر : فيظن أن الدم مستقذر لكونه في المحجمة ، ولا يدرى أنه مستقذر لصفة في ذاته ، فإذا عذمت هذه الصفة في العسل ، فكونه في ظرفه ، لا يسكسبه تلك الصفة ، فلا ينبغى أن يوجب له الاستقذار . وهذا وهم

(١) يقصد بـ «الأوائل» : الفلاسفة القدماء .

(٢) رجل غمر : لم يجرب الأمور .

باطل ، وهو غالب على أكثر الخلق . فهما نسيت الكلام ، وأسندته إلى قائل
حسن فيه اعتقادهم ، قبلوه ، وإن كان باطلا . وإن أسندته إلى من ساء فيه
اعتقادهم ، ردّوه ، وإن كان حقاً . فأبدأ يعرفون الحق بالرجال ولا يعرفون
الرجال بالحق ، وهو غاية الضلال !!

هذه آفة الرد .

٢ - آفة القبول : فإن من نظر في كتبهم ، كماخوان الصفا ، وغيره ،
فرأى ما مزجوه بكلامهم ، من الحكم النبوية ، والكلمات الصوفية ، ربما
استحسنها ، وقبلها ، وحسن اعتقاده فيها ، فيسارع إلى قبول باطلهم الممزوج
به ، لحسن ظن حصل فيما رآه ، واستحسنه .

وذلك نوع استدراج إلى الباطل .

ولاجل هذه الآفة يجب الزجر عن مطالعة كتبهم ؛ لما فيها
من الغدر ، والخطر .

وكما يجب صون من لا يحسن السباحة عن مزلق الشطوط ، يجب صون
الخلق عن مطالعة تلك الكتب .

وكما يجب صون الصبيان عن مس الحيات ، يجب صون الاسماع
مختلط تلك الكلمات .

وكما يجب على المعزّم ألا يمس الحية بين يدي ولده الطفل ، إذا علم أنه
سيقتدى به ، ويظن أنه مثله ، بل يجب عليه أن يحذّره بأن يحذر هو نفسه ،
ولا يمسها بين يديه ، فكذلك يجب على العالم الراسخ مثله .

وكما أن المعزّم الحاذق إذا أخذ الحية ، وميز بين الترياق والسم ،
فاستخرج منه الترياق وأبطل السم ، فليس له أن يشح بالترياق على
المحتاج إليه .

وكذلك الصراف الناقد البصير ، إذ أدخل يده في كيس القلاب ،

وأخرج منه الابريز الخالص ، واطَّرح الزيفَ والبهرج ، فليس له
أن يشع بالجليد المرضى على من يحتاج إليه : كذلك العالم .
وكما أن المحتاج الى الترياق ، اذا اشمأزت نفسه منه ، حيث علم أنه
مستخرج من الحية ، التي هي مركز السم : وجب تعريفه .
والفقير المضطر الى المال ، اذا نفر عن قبول الذهب المستخرج من
كيس القلاب : وجب تنبيهه على أن نُسْفَرَتَه جهل محض ، هو سبب حرمانه عن
الفائدة التي هي مطلبه ، وتَحْتَمُّ تعريفه أن قرب الجوار بين الزيف والجليد
لا يجعل الجليد زيفاً ، كما لا يجعل الزيف جيداً ، فكذلك قرب الجوار
بين الحق والباطل لا يجعل الحق باطلاً ، كما لا يجعل الباطل حقاً .
فهذا مقدار ما أردنا ذكره من آفة الفلاسفة وغائلتها .

٣ - مذهب التعليم وغائلته

ثم إنى لما فرغت من علم الفلسفة ، وتحصيله ، وتفهيمه ، وتزييف ما يزيّف منه ، علمت أن ذلك أيضاً غير واف بكمال الغرض ، وأن العقل ليس مستقلاً بالإحاطة بجميع المطالب ، ولا كاشفاً للغطاء عن جميع المعضلات .

وكانت قد نبغت نابغة التعليمية ، وشاع بين الخلق تحديثهم بمعرفة معنى الأمور ، من جهة الإمام المعصوم القائم بالحق ، عنّ لى أن أبحث عن مقالاتهم : لأطلع على ما فى كتبهم .

ثم اتفق أن ورد على أمر جازم من حضرة الخلافة ، بتصنيف كتاب ، يكشف عن حقيقة مذهبهم . فلم يسعنى مدافعتهم وصار ذلك مستحسناً من خارج ، ضميمة للباعث الأصيل من الباطن .

فابتدأت بطلب كتبهم ، وجمع مقالاتهم . وكان قد بلغنى بعض كلماتهم المستحدثة ، التى ولدتها خواطر أهل العصر ، لا على المنهج المعهود من سلفهم . فجمعت تلك الكلمات ، ورتبتها ترتيباً محكماً ، مقارناً للتحقيق ، واستوفيت الجواب عنها ، حتى أنكر بعض أهل الحق مبالغى فى تقرير حججهم ، وقال : « هذا سعى لهم ، لأنهم كانوا ينجزون عن نصره مذهبهم لمثل هذه الشبهات ، لولا تحقيقك لها ، وترتيبك إياها ، وهذا الإنكار ، من وجه حق ، فلقَدْ أنكر أحمد بن حنبل على الحارث المحاسبى ^(١) - رحمهما الله - تصنيفه فى الرد على المعتزلة . فقال الحارث :

« الرد على البدعة فرض » .

(١) يقول عنه القشيري : « عديم النظير فى زمانه : علما ، وروعا ومعاملة وحالا ؛ بصرى الأصل ، مات بـ « بغداد » سنة ثلاث وأربعين ومائتين ، قال « أبو عبد الله بن خفيف ، اقتدوا بخمسة من شيوخنا ، والباقون سلبوا لهم حالمهم : =

وقال أحمد :

نعم ، ولكن حكيت شبهتهم أولا . ثم أجبت عنها ، فبم تأمن أن يطالع
الشبهة من يعلق ذلك بفهمه ، ولا يلتفت إلى الجواب ، أو ينظر إلى الجواب
ولا يفهم كنهه ؟ .

وما ذكره أحمد حق ، ولكن في شبهه لم تنتشر ولم تشتهر ، فأما إذا
انتشرت ، فالجواب عنها واجب . ولا يمكن الجواب عنها إلا بعد الحساية .
نعم ، ينبغي ألا يتسككسّف لهم شبهة ، ولم أتكلف أنا ذلك ، بل كنت قد
سمعت تلك الشبهة من واحد من أصحابي المختلفين إلى ، بعد أن كان قد التحق
بهم ، وانتحل مذهبهم ، وحكى أنهم يضحكون على تصانيف المستنفين ، في الرد
عليهم ؛ فإنهم لم يفهموا بعد حجتهم . وذكر تلك الحجة ، وحكاها عنهم ،
فلم أرض لنفسي أن يظن بي الغفلة عن أصل حجتهم ؛ فلذلك أوردتها ،
ولا أن يظن بي أني ، وإن سمعتها ، فلم أفهما ، فلذلك قررتا .

والمقصود : أني قررت شبهتهم إلى أقصى الإمكان ، ثم أظهرت فسادها
بغاية البرهان .

== الحارث بن أسد المحاسبي ، و د الجنيد بن محمد ، و د أبو محمد رويم ، و د أبو
العباس بن عطاء ، و د عمر بن عثمان المسكي ، ؛ لأنهم جمعوا بين العلم والحقائق .
ومما يروى عنه : قوله : من صحح باطنه بالمراقبة والإخلاص . زين الله ظاهره .
بالمجاهدة واتباع السنة .

وقد ألف كتباً كثيرة ، يوجد بعضها مخطوطات في دار المكتبة المصرية ،
وفي مكتبة الجامعة .

وأنفس ما نعرف من كتبه : « كتاب الرعاية لحقوق الله » ، وقد طبعته .
« الأنسة مرجريت سميث » . وقد طبع له كتاب « التوهم » بالقاهرة .

والحاصل : أنه لا حاصل عند هؤلاء ، ولا طائل لكلامهم .
ولولا سوء نصرة الصديق الجاهل ، لما انتهت تلك البدعة - مع ضعفها -
إلى هذه الدرجة .

ولسكن شدة التعصب ، دعت الذابين عن الحق إلى تطويل النزاع معهم ،
في مقدمات كلامهم ، وإلى مجادلتهم في كل ما نطقوا به . فجأحدوهم في دعواهم :
« الحاجة إلى التعليم ، والمعلم ، ودعواهم أنه : « لا يصلح كل معلم ، بل لا بد
من معلم معصوم » . وظهرت حججهم في إظهار الحاجة إلى التعليم ، والمعلم .
وضعف قول المنكرين في مقابلته : فاغتر بذلك جماعة ، وظنوا أن ذلك
من قوة مذهبهم وضعف مذهب المخالفين لهم ولم يفهموا أن ذلك اضعف
ناصر الحق ، وجعله بطريقه ، بل الصواب الاعتراف بالحاجة إلى المعلم ،
وأنه لا بد وأن يكون المعلم معصوماً ، ولسكن معلنا المعصوم هو محمد
عليه السلام .

فإذا قالوا : « هو ميت » .

فنقول : « فعليكم غائب » .

فإذا قالوا : معلنا قد علم الدعاة ، وبشهم في البلاد ، وهو ينتظر
مراجعتهم إن اختلفوا ، أو أشكل عليهم مُشِكل » .

فنقول : « ومعلنا قد علم الدعاة ، وبشهم في البلاد ، وأكمل التعليم ؛
إذ قال الله تعالى . « اليوم أكملت لكم دينكم » ، وأتممت عليكم نعمتي ،
وبعد كمال التعليم ، لا يضر موت المعلم ، كما لا تضر غيبته .

فبقى قولهم : « كيف تحكمون فيما لم تسمعوه ؟ » ، أبالنص ، ولم تسمعوه
أم بالاجتهاد والرأى ، وهو مظنة الخلاف ، ؟

فنقول : نفعل ما فعله مُعَاذ ؛ إذ بعثه رسول الله — عليه السلام —

إلى اليمن (١) : أن نحكم بالنص ، عند وجود النص ، وبالاجتihad ، عند عدمه . بل كما يفعله دعايتهم إذا بعدوا عن الإمام إلى أقصى البلاد ؛ إذ لا يمكنهم أن يحكموا بالنص ؛ فإن النصوص المتناهية لا تستوعب الوقائع الغير المتناهية ، ولا يمكنه الرجوع في كل واقعة إلى بلدة الإمام ، وإلى أن يقطع المسافة ويرجع ، فيكون المستفتى قد مات ، وفات الانتفاع بالرجوع . فمن أشكلت عليه القبلة ، ليس له طريق إلا أن يصلى بالاجتihad ، إذ لو سافر إلى بلدة الإمام لمعرفة القبلة ، لفات وقت الصلاة . فإذا ، جازت الصلاة إلى غير القبلة بناءً على الظن . ويقال : « إن المخطئ في الاجتihad له أجر واحد ، وللصيب أجران » فكذلك في جميع المجتهادات . وكذلك أمر صرف الزكاة إلى الفقير ، وربما يظنه فقيراً باجتihاده ، وهو غنى باطناً ، ياخفاء ماله ، ولا يكون مؤاخذاً به وإن أخطأ ؛ لأنه لم يؤاخذ إلا بموجب ظنه .

فإن قال : « ظن مخالفه كظنه » .

فنقول : « هو مأمور باتباع ظن نفسه ، كالمجتهد في القبلة ، يتبع ظن نفسه ، وإن خالفه غيره » .

(١) حينما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم — أن يبعث « معاذاً » قاضياً

بـ « اليمن » ، قال له :

« يا معاذ » .

فقال : « بما في كتاب الله » .

قال : « فإن لم تجد » .

قال : « بما في سنة رسول الله » .

قال : « فإن لم تجد » .

قال : « اجتهد رأيي » .

فقال رسول الله : الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يحب رسول الله .

وإن قال : فالمقلدة يتبع أبا حنيفة ، والشافعي - رحمهما الله -
أم غيرهما ؟ .

فأقول : « فالمقلد في القبلة عند الاشتباه ، إذا اختلف عليه المجتهدون ،
كيف يصنع ؟ » .

فسيقول : « له مع نفسه اجتهاد ، في معرفة الأفضل الأعم بدلائل القبلة ،
فيتبع ذلك الاجتهاد ، فكذلك في المذاهب » .

فرد الخلق إلى الاجتهاد - ضرورة - الانبياء والأئمة مع العلم
أنهم قد يخطئون . بل قال رسول الله عليه السلام : « أنا أحكم بالظاهر ،
والله يتولى السرائر » . أي : أنا أحكم بغالب الظن الحاصل من قول الشهود ،
وربما أخطأوا فيه . ولا سبيل إلى الأمن من الخطأ للأنبياء في مثل هذه
المجتهدات : فكيف نطمع في ذلك ؟
ولهم ها هنا سؤالان :

أحدهما : قوهم : هذا وإن صح في المجتهدات ، فلا يصح في قواعد
العقائد ؛ إذ المخطيء غير معذور ، فكيف السبيل إليه ؟

فأقول : قواعد العقائد ، يشتمل عليها الكتاب والسنة ، وما وراء ذلك
من التفصيل ، والمتنازع فيه : يُعرف الحق فيه بالوزن بالقسطاس المستقيم .
وهي الموازين التي ذكرها الله تعالى في كتابه ، وهي خمسة ، ذكرتها في كتاب
« القسطاس المستقيم » .

فإن قال : خصومك يخالفونك في ذلك الميزان ،

فأقول : لا يتصور أن يفهم ذلك الميزان ثم يخالف فيه أهل التعليم ،
لأن استخراجه من القرآن وتعلّمه منه .

ولا يخالف فيه أهل المنطق : لأنه موافق لما شرطوه في المنطق ، غير
مخالف له .

ولا يخالف فيه المتكلم : لأنه موافق لما يذكره في أدلة النظريات ،
وبه يعرف الحق في الكلاميات .

فإن قال : فإن كان في يدك مثل هذا الميزان ، فلم لا ترفع الخلاف
بين الخلق ؟

فأقول : لو أصغوا إليّ ، لرفعت الخلاف بينهم .

وذكرت طريق رفع الخلاف في كتاب « القسطاس المستقيم » فتأمله ؛
لتعلم أنه حق ، وأنه يرفع الخلاف قطعاً لو أصغوا ، ولا يصغون بأجمعهم !!
بل قد أصغى إليّ طائفة ، فرفعت الخلاف بينهم ، وإمامك يريد رفع
الخلاف بينهم مع عدم إصغائهم . فلم لم يرفع إلى الآن ؟

ولم لم يرفع ، على ، — رضى الله عنه — ، وهو رأس الأئمة ؟ .
أو يدعى أنه يقدر على حمل كافتهم على الإصغاء قهراً ، فلم لم يحملهم إلى الآن .
ولأى يوم أجله ؟ وهل حصل بين الخلق بسبب دعوته إلا زيادة
خلاف وزيادة مخالف ؟ نعم ! ! كان يخشى من الخلاف نوع من الضرر
لا ينتهى إلى سفك الدماء ، وتخريب البلاد ، وأيتام الأولاد ، وقطع الطرق ،
والإغارة على الأموال . وقد حدث في العالم من بركات رفعكم الخلاف ،
من الخلاف ما لم يكن بمثله عهد .

فإن قال : ادعيت أنك ترفع الخلاف بين الخلق ، ولكن المتحير
بين المذاهب المتعارضة ، والاختلافات المتقابلة ، لم يلزمه الإصغاء إليك
دون خصمك وأكثر الخصوم يخالفونك ، ولا فرق بينك وبينهم :
وهذا هو سؤالهم الثانى .

فأقول هذا أولاً ينقلب عليك ، فإنك إذا دعوت هذا المتحير
إلى نفسك ، فيقول المتحير ، بم صرت أولى من مخالفك ، وأكثر أهل العلم
يخالفونك ؟ فليت شعرى ! بماذا تجيب ؟ أتجيب بأن تقول : إمامى منصوب

عليه ، فمن يصدقك في دعوى النص ، وهو لم يسمع النص من الرسول ؟ وإنما يسمع دعواك ، مع تطابق أهل العلم على اختراعك وتكذيبك .

ثم هب أنه سلم لك النص ، فإن كان متحيراً في أصل النبوة ، فقال : هب أن إمامك يدلي بمعجزة عيسى فيقول : الدليل على صدقي ، أني أحيا أباك ، فأحياءه ، فناطقني بأنه محق ، فبماذا أعلم صدقه ؟ ولم يعرف كافة الخلق صدق عيسى بهذه المعجزة ، بل عليه من الأسئلة المشككة ما لا يدفع إلا بدقيق النظر العقلي ، والنظر العقلي لا يوثق به عندك ، ولا يعرف دلالة المعجزة على الصدق ما لم يعرف السحر ، والتميز بينه وبين المعجزة ، وما لم يعرف أن الله لا يضل عباده — وسؤال الإضلال وعسر تحرير الجواب عنه مشهور — فبماذا تدفع جميع ذلك ؟ ولم يكن إمامك أولى بالمتابعة من مخالفة ؟ فيرجع إلى الأدلة النظرية التي ينكرها ، وخصمه يدلي بمثل تلك الأدلة ، وأوضح منها ، وهذا السؤال قد انقلب عليهم انقلاباً عظيماً ، ولو اجتمع أولهم وآخروهم على أن يجيبوا عنه جواباً ، لم يقدرُوا عليه .

وإنما نشأ الفساد من جماعة من الضعفة ، ناظروهم ، فلم يشتغلوا بالقلب ، بل بالجواب . وذلك مما يطول فيه الكلام ، ولا يسبق سريعا إلى الأفهام ، فلا يصلح للإفحام .

فإن قال قائل : فهذا هو القلب ، فهل عنه جواب ؟

فأقول : نعم ! جوابه أن المتحير لو قال : أنا متحير ، ولم يعين المسألة التي هو متحير فيها ، يقال له : أنت كمرريض يقول : أنا مريض . ولا يذكر عين مرضه ، ويطلب علاجه . فيقال له : ليس في الوجود علاج للمرض المطلق ، بل لمرض معين : من صداع ، أو إسهال ، أو غيرهما . فكذلك المتحير ينبغي أن يعين ما هو متحير فيه . فإن عين المسألة عرفته الحق فيها ، بالوزن بالموازن الخمسة ، التي لا يفهمها أحد إلا ويعترف بأنه الميزان الحق ،

الذى يوثق بكل ما يوزن به ، فيفهم الميزان ، ويفهم أيضاً من صحة الوزن ، كما يفهم متعلم الحساب نفس الحساب وكون المحاسب المعلم عالماً بالحساب ، وصادقاً فيه .

وقد أوضحت ذلك فى كتاب « القسطاس المستقيم » فى مقدار عشرين ورقة ، فليستأمل .

وليس المقصود الآن بيان فساد مذهبهم ؛ فقد ذكرت ذلك فى كتاب « المستظهرى ، أولاً .

وفى كتاب « حجة الحق » ثانياً ، وهو جواب كلام لهم عرض على « بيغداد » .

وفى كتاب « مفصل الخلاف » الذى هو اثنا عشر فصلاً ثالثاً ، وهو جواب كلام عرض على « بهمدان » .

وفى كتاب « الدرج ، المرقوم » بالجدول ، رابعاً ، وهو من ركيك كلامهم ، الذى عرض على « بطوس » .

وفى كتاب « القسطاس المستقيم » خامساً ، وهو كتاب مستقل بنفسه ، مقصوده : بيان ميزان العلوم ، وإظهار الاستغناء عن الإمام المعصوم ، لمن أحاط به .

بل المقصود أن هؤلاء ، ليس معهم شيء من الشفاء ، المنجى من ظلمات الآراء ، بل هم مع عجزهم عن إقامة البرهان على تعيين الإمام ، طالما جاريناهم فصدقناهم فى الحاجة إلى التعليم ، وإلى المعلم المعصوم ، وأنه الذى عينوه ، ثم سألناهم عن العلم الذى تعلوه من هذا المعصوم ، وعرضنا عليهم إشكالات فلم يفهموها ، فضلاً عن القيام بحلها ؛ فلما عجزوا أحالوا على الإمام الغائب ، وقالوا : إنه لا بد من السفر إليه .

والعجب أنهم ضيعوا عمرهم فى طلب المعلم ، وفى التبجح بالظفر به ،

ولم يتعلموا منه شيئاً أصلاً ، كالمتمضخ بالنجاسة ، يتعب في طلب الماء حتى إذا وجده لم يستعمله ، وبقي المتمضخ بالنجاسة .

ومنهم من ادعى شيئاً من علمهم ، فكان حاصل ما ذكره شيئاً من ركيك فلسفة « فيثاغورس » . وهو رجل من قدماء الأوائل ، ومذهبه أركّ مذاهب « الفلاسفة » ، وقد رد عليه « أرسطاطاليس » ، بل استركّ كلامه ، واسترّ ذلك ، وهو المحكي في كتاب « إخوان الصفا » ، وهو على التحقيق حشو الفلسفة .

فالعجب من يتعب طول العمر ، في طلب العلم ، ثم يقنع بمثل ذلك العلم الركيك المستغث ، ويظن بأنه ظفر بأقصى مقاصد العلوم .

فهؤلاء أيضاً جربناهم ، وسبرنا ظاهريهم ، وباطنيهم ، فرجع حاصلهم إلى استدراج العوام ، وضعفاء العقول ، ببيان الحاجة إلى المعلم ، ومجادلتهم في انكارهم الحاجة إلى التعليم ، بكلام قوى ، مقنع ، حتى إذا ساعدتهم على الحاجة إلى المعلم مساعد ، وقال : هات عليه ، وأفدنا من تعليمه : وقف وقال : الآن إذا سلبت لي هذا فاطلبه ؛ فإنما غرضي هذا القدر فقط ، إذ علم أنه لو زاد على ذلك لافتضح ، ولعجز عن حل أدنى الإشكالات ، بل عجز عن فهمه ، فضلاً عن جوابه .

فهذه حقيقة حالهم ، فاخبرهم تفصيلهم^(١) فلما خبرناهم نقضنا اليد عنهم .

(١) تبغضهم .

٤ — طرق الصوفية

ثم إن لما فرغت من هذه العلوم ، أقبلت بهمتي على طريق الصوفية ، وعلمت أن طريقهم إنما تتم بعلم وعمل . وكان حاصل عملهم قطع عقبات النفس ، والتزهد عن أخلاقها المذمومة ، وصفاتها الخبيثة ؛ حتى يتوصل بها إلى تخلية القلب عن غير الله تعالى ، وتخليته بذكر الله .

وكان العلم أيسر على من العمل . فابتدأت بتحصيل علمهم ، من مطالعة كتبهم ، مثل « قوت القلوب » ، « لأبي طالب المسكي » ، « رحمه الله » . وكتب « الحارث المحاسبي » ، والمتفرقات الماثورة عن « الجنيد » (١) ،

(١) سيد هذه الطائفة وإمامهم . أصله من نهاوند ، ومنشؤه ومولده بالعراق وأبوه كان يبيع الزجاج : فلذلك يقال له القواريري . وكان فقيها على مذهب أبي ثور وكان يفتي في حلقاته بحضرته وهو ابن عشرين سنة مات سنة سبعة وتسعين ومائتين ٢٩٧ .

قال « الروذباري » : سمعت « الجنيد » يقول : لرجل ذكر المعرفة وقال : أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله — عز وجل — ، فقال الجنيد : إن هذا قول قوم تسكلموا بإسقاط الأعمال ، وهو عندي عظيمة . والذي يسرق ويزني أحسن حالا من الذي يقول هذا ، فإن العارفين بالله تعالى أخذوا الأعمال عن الله — تعالى — وإليه رجعوا فيها ، ولو بقيت ألف عام لم انقص من أعمال البر ذرة ، إلا أن يحال بي دونها . وقال « الجنيد » : الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتفى أثر الرسول — عليه الصلاة والسلام —

وقال : من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر ، لأن علمنا هذا مقيم بالكتاب والسنة .

وقال : مذهبنا هذا مقيم بأصول الكتاب والسنة ، وعلمنا هذا مشيد بحديث رسول الله ﷺ « عن الرسالة القشيرية » .

و « الشبلى »^(١) ، و « أبى يزيد البسطامى »^(٢) قدّس الله أرواحهم ، وغير ذلك من كلام مشايخهم ؛ حتى اطلعت على كنهه مقاصدهم العلمية ، وحمّلت ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع . فظهر لى أن أخص خواصهم ، ما لا يمكن الوصول إليه بالتعلم ، بل بالذوق ، والحال وتبدل الصفات .

وكم من الفرق بين أن يُسَلَّم حدُّ الصحة ، وحدُّ الشبغ . وأسبابهما وشروطهما ، وبين أن يكون صحيحاً وشبعان : وبين أن يعرف حد السكر ، وأنه : عبارة عن حالة تحصل من استيلاء أبخرة تتصاعد من المعدة على معادن الفكر ، وبين أن يكون سكران ، بل السكران لا يعرف حد السكر . وعلمه وهو سكران ، وما معه من علمه شيء . والصاحي يعرف حد السكر ،

(١) بغدادى المولد والمنشأ ، وأصله من « أسروشة » . صحب « الجنيد » ومن فى عصره ، وكان شيخ وقته جالا ، وظرفا ، وعلميا ؛ مالكي المذهب ، عاش سبعاً وثمانين سنة ، ومات سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة ، وقبره بـ « بغداد » . وكان « الشبلى » ، إذا دخل رمضان جد فوق جد من عاصره ويقول : هذا شهر عظمه ربى ، فأنا أول من يعظمه .

(٢) كان من كبار الزاهدين العابدين : قيل : إنه مات سنة إحدى وستين ومائتين وقيل أربع وثلاثين ومائتين .

وذهب مرة لزيارة رجل كان مقصودا مشهورا بالزهد ، فلما خرج الرجل من بيته ودخل المسجد رمى ببصافه تجاه القبلة ، فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه وقال : هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله ﷺ — فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه .

ومن كلامه : لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى يرتقى فى الهواء فلا تفنّروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهى وحفظ الحدود وأداء الشريعة ، انظر الرسالة القشيرية .

وأركانها ، وما معه من السكر شىء . والطبيب فى حالة المرض ، يعرف حد الصحة ، وأسبابها ، وأدويتها وهو فاقد الصحة .

كذلك فرق بين أن تعرف حقيقة الزهد وشروطها ، وأسبابها وبين أن يكون حالك الزهد ، وعزوف النفس عن الدنيا .

فعلمت يقيناً أنهم أرباب الأحوال ، لا أصحاب الأقوال . وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم ، فقد حصلته ، ولم يبق إلا ما لا سبيل إليه بالسماع والتعلم ، بل بالذوق والسلوك .

وكان قد حصل معى — من العلوم التى مارسها ، والمسالك التى سلكتها ، فى التفتيش عن صنفى العلوم الشرعية ، والعقلية — إيمان يقينى بالله تعالى ، وبالنبوة ، وباليوم الآخر .

فهذه الأصول الثلاثة من الإيمان كانت قد رسخت فى نفسى ، لا بدليل معين محرر ، بل بأسباب ، وقرائن ، وتجارب لا تدخل تحت الحصر تفصيلها .

وكان قد ظهر عندى أنه لا مطمع فى سعادة الآخرة إلا بالتقوى ، وكف النفس عن الهوى . وأن رأس ذلك كله ، قطع علاقة القلب عن الدنيا : بالتجافى عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود ، والإقبال بكسبه الهمة على الله تعالى . وأن ذلك لا يتم إلا بالإعراض عن الجاه ، والمال ، والهرب من الشواغل والعلائق .

ثم لاحظت أحوالى : فإذا أنا منغمس فى العلائق ، وقد أهدقت فى من الجوانب .

ولاحظت أعمالى — وأحسنها التدريس والتعليم — فإذا أنا فيها مقبل على علوم غير مهمة ، ولا نافعة فى طريق الآخرة . ثم تفكرت فى نيتى فى التدريس ؛ فإذا هى غير خالصة لوجه الله تعالى ، بل باعثها ومحركها طلب

الجاه ، وانتشار الصيت : فتيقنت أنى على شفا جُرُفِ هارٍ ، وأنى قد أشفيت على النار ، إن لم أشتغل بتلافي الأحوال .

فلم أزل أتفكر فيه مدة ، وأنا بعد على مقام الاختيار ، أصم العزم على الخروج من بغداد ، ومفارقة تلك الأحوال يوماً ، وأحل العزم يوماً . وأقدم فيه رجلاً وأؤخر عنه أخرى . لا تصدق لى رغبة فى طلب الآخرة ، بُسْكَرَةً إلا وتحمل عليها جند الشهوة حملة ، فتفتريها عشية . فصارت شهوات الدنيا تَجَاذُبُنِي سلاسلها إلى المُقام ، ومنادى الإيمان ينادى : الرحيل الرحيل ، فلم يبق من العمر إلا قليل ، وبين يديك السفر الطويل ، وجميع ما أنت فيه من العلم والعمل ، رياء وتخييل ، فإن لم تستعد الآن للآخرة ، فمتى تستعد ؟ . وإن لم تقطع الآن هذه العلائق فمتى تقطع ؟ . فعند ذلك تنبعث الداعية ، وينجزم العزم على الهرب والفرار .

ثم يعود الشيطان ويقول : هذه حال عارضة ، إياك أن تطاوعها ؛ فإنها سريعة الزوال . فإن أذعنت لها ، وتركت هذا الجاه العريض ، والشأن المنظوم الخالى عن التكدير والتخفيف ، والأمن المسلم الصافي عن منازعة الخصوم ، وربما التفتت إليه نفسك ولا يتيسر لك المعاودة .

فلم أزل أتردد بين تجاذب شهوات الدنيا ، ودواعى الآخرة ، قريباً من ستة أشهر أو لها : رجب ، سنة ثمان وثمانين وأربعمائة^(١) . وفى هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الإضرار : إذ أقفل الله على لسانى ، حتى اعتقل عن التدريس ، فكنت أجاهد نفسى أن أدرس يوماً واحداً ، تطييباً لقلوب المختلفة إلى ، فكان لا ينطق لسانى بكلمة واحدة ، ولا استطيعها ألبتة ، حتى أورثت هذه العقلة فى اللسان ، حزنًا فى القلب ، بطالت معه قوة الهضم ومراة الطعام والشرب ، فكان لا ينساغ لى شريد ،

(١) فى نسخة أخرى : ست وثمانين وأربعمائة .

ولا تنهض لى لقمة . وتعدى إلى ضعف القوى حتى قطع الأطباء طمعهم من العلاج ، وقالوا :

هذا أمر نزل بالقلب ، ومنه سرى إلى المزاج ، فلا سبيل إليه بالعلاج ، إلا بأن يتروح السر عن الهم الملم .

ثم لما أحسست بعجزى ، وسقط بالسكينة اختياري ، التبتأت إلى الله تعالى التجاء المضطر ، الذى لاحيلة له . فأجابنى الذى يُجيبُ المضطّرّ إذا دَعاه . وسهل على قلبى الإعراض عن الجاه ، والمال ، والأولاد ، والأصحاب .

وأظهرت عزم الخروج إلى مكة ، وأنا أدبّر فى نفسى سفر الشام ، حذراً أن يطالع الخليفة ، وجهلة الأصحاب ، على عزمى ، فى المسقام بالشام . فتلطفت بلطائف الحيل فى الخروج من بغداد ، على عزم ألا أعودها أبداً . واستهدفت لائمة أهل العراق كافة ؛ إذ لم يكن فيهم من يُجوز أن يكون الإعراض عما كنت فيه سبباً دينياً ؛ إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى فى الدين . وكان ذلك مبلغهم من العلم .

ثم ارتبك الناس فى الاستنباطات ، وظن من بعد عن العراق ، أن ذلك كان ، لاستشعار من جهة الولاة ، وأما من قرّب من الولاة ، وكان يشاهد إلحاحهم فى التعلق بى ، والانكباب على ، وإعراضى عنهم ، وعن الالتفات إلى قولهم ، فيقولون : هذا أمر سماوى ، وليس له سبب ، إلا عين أصابت أهل الإسلام ، وزمرة العلم .

ففارقت بغداد ، وفرقت ما كان معى من المال ، ولم أدّخر إلا قدر الكفاف ، وقوت الأطفال ، ترخصاً بأن مال العراق مُرصّدٌ للمصالح ؛ لكونه وقفاً على المسلمين ، فلم أر فى العالم مالا يأخذه العالم لعياله ، أصالح منه .

ثم دخلت الشام ، وأقمت به قريباً من سنتين ، لا شغل لى إلا العزلة ،
والخلوة ، والرياضة ، والمجاهدة : اشتغالا بتزكية النفس ، وتهذيب
الأخلاق ، وتصفية القلب لذكر الله تعالى ، كما كنت حصلتته من علم الصوفية ،
فكنت أعتسكف مدة فى مسجد دمشق ، أصدع منارة المسجد طول النهار ،
وأغلق بابها على نفسى .

ثم رحلت منها إلى بيت المقدس ، أدخل كل يوم الصخرة ، وأغلق
بابها على نفسى .

ثم تحركت فى داعية فريضة الحج ، واستمداد من بركات مكة ،
والمدينة ، وزيارة رسول الله ﷺ ، بعد الفراغ من زيارة الخليل ، صلوات
الله عليه . فسرت إلى الحجاز .

ثم جذبتنى الهمم ، ودعوات الأطفال إلى الوطن ، فعاودته ، بعد أن
كنت أبعد الخلق عن الرجوع إليه .

فآثرت العزلة به أيضاً ، حرصاً على الخلوة ، وتصفيه القلب للذكر .

وكانت حوادث الزمان ، ومهمات العيال ، وضرورات المعاش ، تغير
فى وجه المراد ، وتشوش صفوة الخلوة . وكان لا يصفو لى الحال إلا فى
أوقات متفرقة . لسكنى مع ذلك لا أقطع طمعى منها ، فتدفعنى عنها العوائق ،
وأعود إليها .

ودمت على ذلك مقدار عشر سنين .

وانسكشف لى فى أثناء هذه الخلوات أمور لا يمكن
إحصاؤها ، واستقصاؤها .

والقدر الذى أذكره لينتفع به : أنى علمت يقيناً أن الصوفية هم
الساكنون لطريق الله تعالى خاصة . وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقهم
أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق . بل لو جمع عقل العقلاء .

وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ، لِيَعْرِثُوا شَيْئاً من سيرهم ، وأخلاقهم ، ويبدلوه بما هو خير منه ، لم يجدوا إليه سبيلاً ، فإن جميع حركاتهم وسكناتهم ، في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به .

وبالجملة ، فإذا يقول القائلون في طريقة ، طهارتها - وهي أول شروطها - تطهير القلب بالسكينة عما سوى الله تعالى .

ومفتاحها - الجارى منها مجرى التحريم من الصلاة - استغراق القلب بالسكينة بذكر الله .

وآخرها الفناء بالسكينة في الله ؟

وهذا آخرها بالإضافة إلى ما يكاد يدخل تحت الاختيار والكسب من أوائلها . وهي على التحقيق أول الطريقة ، وما قبل ذلك كالدهليز للسالك إليه . ومن أول الطريقة تبتدىء المكاشفات والمشاهدات ، حتى إنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة ، وأرواح الأنبياء ، ويسمعون منهم أصواتاً ، ويقتبسون منهم فوائد .

ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال ، إلى درجات يضيق عنها فطاق النطق ، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها ، إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح ، لا يمكنه الاحتراز عنه .

وعلى الجملة : ينتهى الأمر إلى قرب ، يكاد يتخيل منه طائفة الحلول . وطائفة الاتحاد .

وطائفة الوصول .

وكل ذلك خطأ .

وقد بينا وجه الخطأ فيه في كتاب «المقصد الأسنى» . بل الذى لا يسته

تلك الحالة لا ينبغي أن يزيد على أن يقول :

وكان ما كان ، مما لست أذكره فظن خيراً ، ولا تسأل عن الخبر

وبالجملة : فمن لم يرزق منه شيئاً بالذوق ، فليس يدرك من حقيقة النبوة إلا الاسم . وكرامات الأولياء — على التحقيق — هي بدايات الأنبياء . وكان ذلك أول حال رسول الله — عليه السلام — حيث تبطل ، حين أقبل إلى جبل « حراء » ، حين كان يخلو فيه بربه ، ويتعبد ، حتى قالت العرب : « إن محمداً عشق ربه » .

وهذه حالة يتحققها بالذوق من سلك سبيلها .

فمن لم يرزق الذوق : فيتيقنها بالتجربة والتسامع إن أكثر معهم الصحبة ، حتى يفهم ذلك بقرائن الأحوال يقيناً . ومن جالسهم ، استفاد منهم هذا الإيمان . فهم القوم ، لا يشقى جليسهم .

ومن لم يرزق صحبتهم ، فليعلم إمكان ذلك يقيناً بشواهد البرهان ، على ما ذكرناه في كتاب « عجائب القلب » من كتب أحياء علوم الدين .
والتحقيق بالبرهان علم .

وملابسة عين تلك الحالة ذوق .

والقبول من التسامع ، والتجربة ، بحسن الظن ، إيمان .

فهذه ثلاث درجات : « يرفعُ الله الذين آمنوا منكم ، والذين أوتوا العلم درجات » .

ووراء هؤلاء قوم جهال : هم المنكرون لأصل ذلك ، المتعجبون من هذا الكلام ، يستمعون ، ويسخرون . ويقولون : العجب ! إنهم كيف يهدون ! وفيهم قال الله تعالى : « ومنهم من يستمعُ إليك ، حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم : ماذا قال آنفاً ؟ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ، واتَّبَعُوا أهواءهم » ، « فاصمهم ، وأعشى أبصارهم » .

وما بان لي بالضرورة من ممارسة طريقته : حقيقة النبوة ، وخاصيتها . ولا بد من التنبيه على أصلها ، لشدة مسيس الحاجة إليها .

حقيقة النبوة

واضطرار كافة الخلق إليها

اعلم : أن جوهر الإنسان في أصل الفطرة ، خلق خالياً ، ساذجاً ، لا خبر معه من عوالم الله تعالى . والعوالم كثيرة ، لا يحصيها إلا الله تعالى ، كما قال : وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ .

وإنما خبره في العالم بواسطة الإدراك ، وكل إدراك من الإدراكات خلق ليضطلع الإنسان به على عالم من الموجودات . ونعني بالعوالم ، أجناس الموجودات فأول ما يخلق في الإنسان حاسة اللمس ، فيدرك بها أجناساً من الموجودات : كالحرارة ، والبرودة ، والرطوبة ، واليبوسة ، واللين ، والخشونة ، وغيرها . واللمس قاصر عن الألوان والأصوات قطعاً ؛ بل هي كالمعدوم في حق اللمس .

ثم يخلق له حاسة البصر ، فيدرك بها الألوان ، والأشكال وهو أوسع عوالم المحسوسات .

ثم ينفخ فيه السمع ، فيسمع الأصوات ، والنغمات .
ثم يخلق له الذوق .

وكذلك إلى أن يجاوز عالم المحسوسات : فيخلق فيه التمييز ، وهو قريب من سبع سنين . وهو طور آخر من أطوار وجوده . فيدرك فيه أموراً زائدة على المحسوسات لا يوجد منها شيء في عالم الحس .

ثم يترقى إلى طور آخر ، فيخلق له العقل : فيدرك الواجبات ، والجائزات ؛ والمستحيلات ، وأموراً لا توجد في الأطوار التي قبله .

(ووراء العقل طور آخر ، تنفتح فيه عين أخرى ، يبصر بها الغيب ، وما سيكون في المستقبل ، وأموراً آخر ، العقل معزول عنها ، كعزل قوة التمييز عن إدراك المعقولات ، وكعزل قوة الحس عن مدركات التمييز) .

(وكما أن المميز لو عرضت عليه مدركات العقل لأبأها ، واستبعدها ،
فمكذلك بعض العقلاء أبوا مدركات النبوة ، واستبعدوها . وذلك عين الجمل :
إذ لا مستند لهم إلا أنه طور لم يبلغه ، ولم يوجد في حقه ، فيظن أنه غير
موجود في نفسه . والآكده لو لم يعلم بالتواتر والتسامع الألوان ، والأشكال ،
وحكى له ذلك ابتداء ، لم يفهمها ، ولم يقر بها) .

(وقد قرّب الله تعالى ذلك على خلقه بأن أعطاهم أنموذجاً من خاصية
النبوة ، وهو النوم ؛ إذ النائم يدرك ما سيكون من الغيب ، إما صريحاً ، وإما
في كسوة مثال يكشف عنه التعبير . وهذا لو لم يجربه الإنسان من نفسه
— وقيل له : ان من الناس من يسقط مغشياً عليه ، كالميت ، ويزول عنه
إحساسه ، وسمعه ، وبصره ، فيدرك الغيب — لأنكره ، وأقام البرهان
على استحالة ، وقال : القوى الحساسة أسباب الإدراك فمن لا يدرك
الأشياء مع وجودها وحضورها . فبأن لا يدركها مع ركودها ،
أولى ، وأحق .

وهذا نوع قياس يكذبه الوجود ، والمشاهدة . فكما أن العقل طور
من أطوار الآدمي يحصل فيه عين يبصر بها أنواعاً من المعقولات ، والحواس
معزولة عنها ، فالنبوة أيضاً : عبارة عن طور يحصل فيه عين لها نور ، يظهر
في نورها الغيب ، وأمور لا يدركها العقل) .

والشك في النبوة إما أن يقع :

في إمكانها .

أو في وجودها ، ووقوعها .

أو في حصولها لشخص معين .

ودليل إمكانها ، وجودها .

ودليل وجودها : وجود معارف في العالم لا يتصور أن تنال بالعقل :

كعلم الطب ، والنجوم ، فإن من بحث عنها ، علم بالضرورة أنها لا تدرك إلا بإطعام إلهي ؛ وتوفيق من جهة الله تعالى . ولا سبيل إليها بالتجربة . فمن الأحكام النجومية ما لا يقع إلا في كل ألف سنة مرة ، فكيف ينال ذلك بالتجربة ، وكذلك خواص الأدوية .

فتبين بهذا البرهان ، أن في الإمكان وجود طريق لإدراك هذه الأمور ، التي لا يدركها العقل ، وهو المراد بالنبوة ، لا أن النبوة عبارة عنها فقط ، بل إدراك هذا الجنس الخارج عن مدركات العقل لإحدى خواص النبوة ، ولها خواص كثيرة سواها . وما ذكرنا فقطرة من بحرها . إنما ذكرناها لأن معك أنموذجاً منها : وهو مدركاتك في النوم . ومعك علوم من جنسها ، في الطب ، والنجوم ، وهي معجزات الأنبياء ، ولا سبيل إليها للعقلاء بهضاعة العقل أصلاً .

وأما ما عدا هذا من خواص النبوة ، إنما يدرك بالذوق ، من سلوك طريق التصوف ؛ لأن هذا إنما فهمته بأنموذج رزقته ، وهو النوم ، ولولاه لما صدقت به . فإن كان للنبي خاصة ليس لك منها أنموذج ، ولا تفهمها أصلاً : فكيف تصدق بها ؟ وإنما التصديق بعد الفهم .

وذلك الأنموذج يحصل في أوائل طريق التصوف ، فيحصل به نوع من الذوق بالقدر الحاصل ، ونوع من التصديق بما لم يحصل بالقياس إليه . فهذه الخاصية الواحدة ، تسكفيك للإيمان بأصل النبوة .

فإن وقع لك الشك في شخص معين : أنه نبي أم لا ؟ فلا يحصل اليقين . إلا بمعرفة أحواله : إما بالمشاهدة ، أو بالتواتر والتسامع . فإنك إذا عرفت الطب ، والفقه يمكنك أن تعرف الفقهاء ، والأطباء ، بمشاهدة أحوالهم ، وسماع أقوالهم ، وأن لم تشاهدهم . ولا تعجز أيضاً عن معرفة كون الشافعي ، — رحمه الله — فقيهاً ، وكون « جالينوس » طبيباً ، معرفة بالحقيقة .

لا بالتقليد عن الغير ، بل بأن تتعلم شيئاً من الفقه والطب ، وتطالع كتبهما .
وتصانيفهما : فيحصل لك علم ضرورى بحالهما .

فكذلك إذا فهمت معنى النبوة ، فأكثرت النظر فى القرآن ، والأخبار
يحصل لك العلم الضرورى بكونه ﷺ على أعلى درجات النبوة . وأعصد ذلك
بتجربة ماقاله فى العبادات ، تأثيرها فى تصفية القلوب ، وكيف صدق فى قوله :
« من عمل بما علم ، ورثه الله علم ما لم يعلم » .

وكيف صدق فى قوله : « من أعان ظالماً ، سلطه الله عليه » .
وكيف صدق فى قوله : « من أصبح وهمومه هم واحد (هو التقوى^(١))
كفاه الله تعالى هموم الدنيا والآخرة^(٢) » .
فإذا جربت ذلك فى ألف ، وألفين ، وآلاف ، حصل لك علم ضرورى
لا يتارى فيه .

فمن هذا الطريق ، أطلب اليقين بالنبوة ، لا من قلب العصا ثعباناً ، وشق
القمر ، فإن ذلك إذا نظرت إليه وحده ، ولم تنضم إليه القرائن الكثيرة
الخارجة عن الحصر ، ربما ظننت أنه سحر ، وتخيل ، وأنه من الله إضلال
فإنه « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

وترد عليك أسئلة المعجزات : فإن كان مُسْتَنِدًا إيمانك إلى كلام منظوم
فى وجه دلالة المعجزة ، فَيَنْجِزُكُمْ إيمانك بكلام مرتب فى وجه الإشكال
والشبهة عليها .

(١) ما بين القوسين زيادة عن الجامع الصغير وضعناها لبيان المعنى .

(٢) وفى سنن ابن ماجه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ومن جعل
الهموم هما واحداً ، همَّ المعاد ، كفاه الله همَّ دنياه . ومن تشعبت به الهموم فى
أحوال الدنيا ، لم يبال الله فى أى أوديته هلك » .

فليكن مثل هذه الخوارق إحدى الدلائل والقرائن في جملة نظرك ، حتى يحصل لك علم ضرورى ، لا يمكنك ذكر مستنده على التعيين ، كالذى يخبره جماعة بخبر متواتر ، لا يمكنه أن يذكر أن اليقين مستفاد من قول واحد معين بل من حيث لا يدري ، ولا يخرج عن جملة ذلك ، ولا بتعيين الآحاد . فهذا هو الإيمان القوى العلى .

وأما الذوق فهو كالمشاهدة ، والأخذ باليد ، ولا يوجد إلا في طريق الصوفية .

فهذا القدر من حقيقة النبوة كافٍ في الغرض ، الذى أقصده الآن ، وسأذكر وجه الحاجة إليه .

سبب نشر العلم

بعد الإعراض عنه

ثم إنى لما واطببت على العزلة والخلوة ، قريباً من عشر سنين ، وبان لى
فى أثناء ذلك على الضرورة ، من أسباب لا أحصيها : مرة بالذوق ، ومرة
بالعلم البرهانى ، ومرة بالقبول الإيمانى : أن الإنسان خلق من بدن وقلب ،
وأعنى بالقلب حقيقة روحه ، التى هى محل معرفة الله ، دون اللحم والدم
الذى يشارك فيه الميت والبهيمة ، وأن البدن له صحة بها سعادته ، ومرض فيه
هلاكه ، وأن القلب كذلك ، له صحة وسلامة ، ولا ينجو « الا من » أتى الله
بقلب سليم ، وله مرض فيه هلاكه الأبدى الآخرى ، كما قال تعالى « فى
قلوبهم سررض » وأن الجمل بالله ثم مهلك ، وأن معصية الله ، بمتابعة
الهوى داؤه الممرض ، وأن معرفة الله تعالى تزيقه المحي ، وطاعته بمخالفة
الهوى ، دواؤه الشافى ، وأنه لاسبيل إلى معالجة بإزالة مرضه وكسب صحته
إلا بأدوية : كما لاسبيل إلى معالجة البدن ، إلا بذلك . وكما أن أدوية البدن
تؤثر فى كسب الصحة ، بخاصية فيها ، لا يدركها العقلاء ببضاعة العقل ،
بل يجب فيها تقليد الأطباء ، الذين أخذوها من الأنبياء الذين اطلعوا بخاصية
النبوة على خواص الأشياء ، فكذلك بان لى — على الضرورة — أن أدوية
العبادات — بحدودها ، ومقاديرها المحدودة ، المقدرة من جهة الأنبياء —
لا يدرك وجه تأثيرها ببضاعة عقل العقلاء ، بل يجب فيها تقليد الأنبياء
الذين أدركوا تلك الخواص ، بنور النبوة ، لا ببضاعة العقل .

وكما أن الأدوية تركب من أخلاط مختلفة النوع والمقدار ، وبعضها ضعف
البعض فى الوزن والمقدار ، فلا يخلوا اختلاف مقاديرها عن سر ، هو من
قبيل الخواص ، فكذلك العبادات التى هى أدوية داء القلوب ، مركبة

من أفعال مختلفة النوع والمقدار ، حتى إن السجود ضعف الركوع ، وصلاة الصبح نصف صلاة العصر في المقدار ، ولا يخلو عن سر من الأسرار ، هو من قبيل الخواص التي لا يُطْلَعُ عليها إلا بنور النبوة .

ولقد تحامق وتجاهل جداً من أراد أن يستنبط — بطريق العقل — لها حكمة ، أو ظن أنها ذكرت على الاتفاق ، لا عن سر إلهي فيها ، يقتضيها بطريق الخاصة .

وكما أن في الأدوية أصولاً هي أركانها ، وزوائد هي ممتعاتها ، لكل واحد منها خصوص تأثير في أعمال أصولها ، كذلك النوافذ والسنن ، ممتعات لتكميل آثار أركان العبادات .

وعلى الجملة : فالأنبياء أطباء أمراض القلوب ، وإنما فائدة العقل وتصرفه أنْ عَرَفْنَا ذلك ، ويشهد للنبوة بالتصديق ، ولنفسه بالعجز عن درك ما يدرك بعين النبوة ، وأخذ بأيدينا ، وسلمنا إليها تسليم العميان إلى القائدين ، وتسليم المرضى المنتحيرين إلى الأطباء المشفقين . وإلى ها هنا مجرى العقل ، ومخطاه ، وهو معزول عما بعد ذلك ، إلا عن تفهم ما يلقيه الطبيب إليه .
فهذه أمور عرفناها بالضرورة الجارية مجرى المشاهدة ، في مدة الخلوة والعزلة .

ثم رأينا فتور الاعتقادات في أصل النبوة .

ثم في حقيقة النبوة .

ثم في العمل بما شرحته النبوة .

وتحققنا شيوع ذلك بين الخلق ، فنظرت إلى أسباب فتور الخلق ، وضعف إيمانهم ، فإذا هي أربعة :

١ - سبب من الخائضين في علم الفلسفة .

٢ - وسبب من الخائضين في طريق التصوف .

٣ — وسبب من المنتسبين إلى دعوى التعليم .

٤ — وسبب من معاملة المسؤولين بالعلم فيما بين الناس .

فإني تنبعت مدةً آحاد الخلق ، أسأل من يقتصر منهم في متابعة الشرع ، وأسأله عن شبهته ، وأبحث عن عقيدته وسره ، وقلت له مالك تقتصر فيها ؟ فإن كنت تؤمن بالآخرة ، ولست تستعد لها ، وتبيعها بالدنيا ، فهذه حماقة ! فإنك لا تبيع الاثنين بواحد ، فكيف تبيع مالا نهاية له بأيام معدودة ؟ وإن كنت لا تؤمن ، فأنت كافر ! فدبر نفسك في طلب الإيمان ، وانظر ما سبب كفرك الخفي ، الذي هو مذهبك باطناً ، وهو سبب جرأتك ظاهراً ، وإن كنت لا تصرح به ، تجملاً بالإيمان ، وتشرفاً بذكر الشرع ! .

فقائل يقول : « هذا أمر ، لو وجبت المحافظة عليه ، لكان العلماء أجدر بذلك ، وفلان من المشاهير ، بين الفضلاء ، لا يصلح ، وفلان يشرب الخمر ، وفلان يأكل أموال الأوقاف ، وأموال اليتامى ، وفلان يأكل إدرار السلطان ولا يجترز عن الحرام ، وفلان يأخذ الرشوة على القضاء والشهادة ، وهلم جرا ، إلى أمثاله . . . »

وقائل ثان يدعى علم التصوف ، ويزعم أنه قد بلغ مبلغاً ترقى عن الحاجة إلى العبادة .

وقال ثالث يتعلل بشبهة أخرى من شبهات أهل الإباحة !

وهؤلاء هم الذين ضلوا عن التصوف .

وقائل رابع لقي أهل التعليم فيقول « الحق مشكل ، والطريق إليه متعسر ، والاختلاف فيه كثير ، وليس بعض المذاهب أولى من بعض ، وأدلة العقول متعارضة ، فلا ثقة برأى أهل الرأى ، والداعى إلى التعليم متحكم لا حجة له ، فكيف أدع اليقين بالشك ؟ » .

وقائل خامس يقول : لست أفعل هذا تقليداً ، ولكنى قرأت علم الفلسفة ،

وأركت حقيقة النبوة : وأن حاصلها يرجع إلى الحكمة والمصلحة . وأن
المقصود من تعبداتها : ضبط عوام الخلق ، وتقييدهم عن التقاتل ، والتنازع ،
والاسترسال ، في الشهوات ، فما أنا من العوام الجبال ، حتى أدخل في حيز
التسكيف ، وإنما أنا من الحكماء أتبع الحكمة وأنا بصير بها ، مستغن فيها
عن التقليد ، هذا منتهى إيمان من قرأ مذهب فلسفة الألهيين منهم ، وتعلم ذلك
من كتب « ابن سينا » و « ابن نصر الفارابي » .
وهؤلاء هم المتجملون بالإسلام .

وربما ترى الواحد منهم يقرأ القرآن . ويحضر الجماعات والصلوات ،
ويعظم الشريعة بلسانه ، ولكن مع ذلك لا يترك شرب الخمر ، وأنواع
من الفسق والفجور .

وإذا قيل له : « إن كانت النبوة غير صحيحة فلم تصلي ؟ » فربما يقول :
« لرياضة الجسد ، ولعادة أهل البلد ، وحفظ المال والولد » . وربما قال :
« الشريعة صحيحة ، والنبوة حق » . فيقال : فلم تشرب الخمر ؟ فيقول : « إنما
نهي عن الخمر ؛ لأنها تورث العداوة والبغضاء ، وأنا بحكمتي محترز عن ذلك ،
وإني أقصد به تشجيد خاطري ، حتى أن « ابن سينا » في وصية له كتب فيها :
أنه عاهد الله تعالى على كذا وكذا ، وأن يعظم الأوضاع الشرعية ، ولا يتقصّر
في العبادات الدينية ، ولا يشرب تلهياً ، بل تداوياً وتشافياً ، فكان منتهى
حالته في صفاء الإيمان ، والتزام العبادات ، أن استثنى شرب الخمر لغرض
التشافى .

فهذا إيمان من يدعى الإيمان منهم وقد انخدع بهم جماعة ، وزادهم
ضعفُ اعتراض المعارضين عليهم ؛ إذ اعترضوا بمجاهدة علم الهندسة
والمنطق ، وغير ذلك ، مما هو ضروري لهم ، على ما بينا علته من قبل .
فلما رأيت أصناف الخلق ، من ضعف إيمانهم إلى هذا الحد ، بهذه

الأسباب ، ورأيت نفسى مُلَبَّةً^(١) بكشف هذه الشبهة ، حتى كان إفضاح هؤلاء
أيسر عندي من شربة ماء ، لكثرة خوضى في علومهم ، وطرقهم . أعنى طرق
« الصوفية » و « الفلاسفة » و « التعليمية » ، والمتوسمين من العلماء ، انقدح
في نفسى أن ذلك متعين ، في هذا الوقت ، محتوم .

فما تغنيك الخلوة والعزلة ، وقد عم الداء ، ومرض الأطباء ، وأشرف
الخلق على الهلاك ؟

ثم قلت في نفسى متى تشتغل أنت بكشف هذه الغمة ؟ ومصادمة هذه
الظلمة ، والزمان الفترة ، والدور دور الباطل ، ولو اشتغلت بدعوة الخلق ،
عن طرقهم إلى الحق ، لعاداك أهل الزمان بأجمعهم ، وأننى تقاومهم ، فكيف
تعايشهم ، ولا يتم ذلك إلا بزمان مساعد ، وسلطان متدين قاهر ؟ .

فترخصت بينى وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة ، تعللاً بالعجز
عن اظهار الحق بالحجة ، فقدّر الله تعالى أن حرك داعية سلطان الوقت
من نفسه ، لا بتحريك من خارج ، فأمر أمر إلزام بالنهوض إلى « نيسابور »
لتدارك هذه الفترة ، وبلغ الإلزام حداً كان ينتهى - لو أصررت على الخلاف -
إلى حد الوحشة .

خاطر لى أن سبب الرخصة قد ضعف ، فلا ينبغي أن يكون باعئك .
على ملازمة العزلة الكسل والاستراحة ، وطلب عز النفس وصونها عن
أذى الخلق ولم تُرخص نفسك بعسر معاقبة الخلق ، والله تعالى يقول :
« بسم الله الرحمن الرحيم ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً ، وهم
لا يُفقهون ؟ ولقد فتننا الذين من قبلهم ، الآية .

ويقول عز وجل ، لرسوله وهو أعز خلقه : ولقد كذبت رسل من

(١) ألب بالمكان . أقام به ولزمه .

قَسْبِكَ، فَصَبِرُوا، عَلَى مَا كَذَبُوا، وَأَوْذُوا، حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُمَدِّلَ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ، وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ .

ويقول عز وجل : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يس والقرآن الحكيم ،
إلى قوله « إِنَّمَا تُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ،

فشاورت في ذلك جماعة من أرباب القلوب ، والمشاهدات ، فانفقوا
على الإشارة بترك العزلة ، والخروج من الزاوية .

وانضاف إلى ذلك منامات من الصالحين كثيرة ، متواترة ، تشهد بأن
هذه الحركة مبدأ خير ورشد قدرها الله سبحانه على رأس هذه المائة (١) .
وقد وعد الله سبحانه بأحياء دينه على رأس كل مائة ، فاستحكم الرجاء ،
وغلب حسن الظن بسبب هذه الشهادات ، وبسر الله تعالى الحركة إلى
« نيسابور » للقيام بهذا المهم في ذى العقدة سنة تسع وتسعين وأربعمئة .
وكان الخروج من « بغداد » في ذى القعدة ، سنة ثمان وثمانين وأربعمئة ،
وبلغت مدة العزلة إحدى عشر سنة .

وهذه حركة قدرها الله تعالى ، وهى من عجائب تقديراته التى لم يكن لها
انقذاح فى القلب فى هذه العزلة ، كما لم يكن الخروج من « بغداد » والخروج
عن تلك الأحوال ، مما خطر إمكانه أصلاً بالبال ، والله تعالى مقلب القلوب
والأحوال ، و « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » .

وأنا أعلم أنى وإن رجعت إلى نشر العلم ، فما رجعت ! فإن الرجوع عود
إلى ما كان ، وكنت فى ذلك الزمان ، أنشر العلم الذى به يكسب الجاه ،
وأدعوا إليه بقولى وعملى ، وكان ذلك قصدى ، ونيتى . وأما الآن فأدعو

(١) روى أبو داود ، والحاكم ، والبيهقى : « ان الله تعالى يبعث لهذه الأمة
على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

إلى العلم الذى به يترك الجاه . ويعرف به سقوط رتبة الجاه . هذا هو الآن
نيتى وقصدى ، وأمنيى ، يعلم الله ذلك منى .

وأنا أبغى أن أصلح نفسى ، وغيرى ، ولست أدرى أصل إلى مرادى
أم أخترم دون غرضى ؟ ولست أؤمن إيمان يقين ومشاهدة — أنه لا حول
ولا قوة ، إلا بالله العلى العظيم ، وأنى لم أنحرك لسكرته حركتى ، وأنى لم
أعمل ، لسكرته إستعملى ، فأسأله أن يصلحنى أولا ، ثم يصلح بى ، ويهدينى ،
ثم يهدى بى ، وأن يرى الحق حقا ، ويرزقنى اتباعه ، ويربنى الباطل باطلا ،
ويرزقنى اجتنابه .

• • •

ونعود الآن إلى ما ذكرناه من أسباب ضعف الإيمان فيمن ذكر بذكر
طريق إرشادهم ، وإنقاذهم من مهالكهم .

أما الذين ادعوا الخيرة بما سمعوه من أهل التعليم فعلاجه ما ذكرناه في
كتاب « القسطاس المستقيم » ، ولا نطول بذكره في هذه الرسالة .

وأما ما توهمه أهل الإباحة ، فقد حصرنا شبههم في سبعة أنواع ،
وكشفناها في كتاب « كيمياء السعادة » .

وأما من فسد إيمانه بطريق الفلسفة ، حتى أنكر أصل النبوة ، فقد ذكرنا
حقيقة النبوة ووجودها بالضرورة ، بدليل وجود علم خواص الأدوية
والنجوم ، وغيرهما ، وإنما قدمنا هذه المقدمة لأجل ذلك . وإنما أوردنا
الدليل من خواص الطب والنجوم ؛ لأنه من نفس علمهم ، ونحن نبين لكل
عالم بفن من العلوم ، كالنجوم ، والطب ، والطبيعة ، والسحر ، والطلسمات
مثلا ، من نفس علمه برهان النبوة .

وأما من أثبت النبوة بلسانه ، وسوى أوضاع الشرع على الحكمة ، فهو
على التحقيق كافر بالنبوة ، وإنما هو مؤمن بحكيم ، له طالع مخصوص ،

يقتضى طالعه أن يكون متبوعا .

وليس هذا من النبوة في شيء .

بل الإيمان بالنبوة أن يقر بإثبات طور وراء العقل ، تنفتح فيه عين يدرك بها مدركات خاصة ، والعقل معزول عنها ، كعزل السمع عن إدراك الألوان ، والبصر عن إدراك الأصوات ، وجميع الحواس عن إدراك المعقولات . فإن لم يجوز هذا ، فقد أقننا البرهان على إمكانه ، بل على وجوده . وإن جريز هذا ، فقد أثبت أن ها هنا أمورا تسمى خواص ، لا يدور تصرف العقل حر اليها أصلا ، بل يكاد العقل يكذبها ، ويقضى باستحالتها . فإن وزن دائق^(١) من الأفيون ، سم قاتل ؛ لأنه يجمد الدم في العروق ، لفرط برودته ، والذي يدعى علم الطبيعة ، يزعم أن ما يبرد من المركبات ، إنما يبرد بعنصرى الماء والتراب ، فهما العنصران الباردان . ومعلوم أن أرطالا من الماء والتراب ، لا يبلغ تبريدهما في الباطن إلى هذا الحد . فلو أخبر طبيعى بهذا ، ولم يجربه ، لقال : « هذا محال ، والدليل على استحالة أن فيه نارية ، وهوائية ، والهوائية والنارية لا تزيد بها برودة ، فنقدر السكل ماء وتراباً ، فلا يوجد هذا الإفراط بالتبريد فإن انضم إليه حاران فبان لا يوجب أولى . » ويقدر هذا برهاناً !

وأكثر براهين الفلاسفة في الطبيعيات والإلهيات ، مبنى على هذا الجنس ؛ فإنهم تصوروا الأمور على قدر ما وجدوه وعقلوه ، وما لم يألوه قدروا استحالاته .

ولو لم تسكن الرؤيا الصادقة مألوفة ، وادّعى مدع ، أنه عند ركود الحواس ، يعلم الغيب ، لأنسكه المتصفون بمثل هذه العقول .
ولو قيل لواحد : « هل يجوز أن يكون في الدنيا شيء هو بمقدار حبة ،

(١) الدائق بفتح النون وكسر ها : سدس الدرهم .

يوضع في بلدة ، لياً كل تلك البلدة بجملتها ، ثم يأكل نفسه فلا يُبقي شيئاً من البلدة وما فيها ، ولا يُبقي هو في نفسه ؟ ، لقال هذا محال ، وهو من جملة الخرافات ! وهذه حالة النار ، ينسكرها من لم ير النار ، إذا سمعها .

وأكثر إنكار عجائب الآخرة هو من هذا القبيل .

فنقول للطبيعي : قد اضطررت إلى أن تقول : في الآفون خاصية في التبريد ، ليس على قياس المعقول بالطبيعة . فلم لا يجوز أن يكون في الأوضاع الشرعية من الخواص ، في مداواة القلوب ، وتصفيتها ، ما لا يدرك بالحكمة العقلية ، بل لا يُبصر ذلك إلا بعين النبوة ؟ بل قد اعترفوا بخواص هي أعجب من هذا ، فيما أوردوه في كتبهم ، وهي من الخواص العجيبة ، المجربة في معالجة الحامل ، التي عسر عليها الطلاق ، بهذا الشكل :

٤	٩	٢
٣	٥	٧
٨	١	٦

د	ط	ب
ج	هـ	ز
ح	ا	و

يكتب على خرفتين ، لم يصبهما ماء ، وتنظر إليهما الحامل بعينها . وتضعهما تحت قدميها ، فيسرع الولد في الحال إلى الخروج . وقد أقرروا بإمكان ذلك ، وأوردوه في كتاب « عجائب الخواص » ، وهو شكل فيه تسعة بيوت ، يرقم فيها رقوم مخصوصة . يكون مجموع ما في جدول واحد خمسة عشر ، قرأته في طول الشكل ، أو في عرضه ، أو على التآريب .

فياليت شعري ! من يصدق بذلك ، ثم لا يتسع عقله للتصديق بأن تقدير صلاة الصبح بركعتين ، والظهر بأربع ، والمغرب بثلاث ، هي لخواص غير معلومة بنظر الحكمة ؟ وسببها اختلاف هذه الأوقات ، وإنما تدرك هذه الخواص بنور النبوة .

والعجب أنا لو غيرنا العبارة إلى عبارة المنجمين ، لعقلوا اختلاف هذه الأوقات ، فنقول ، « أليس يختلف الحكم في الطالع ، بأن تكون الشمس في وسط السماء ، أو في الطالع ، أو في الغارب حتى يَبْنُوْا على هذا في تسمياتهم اختلاف العلاج ، وتفاوت الأعمار ، والآجال ، ولا فرق بين الزوال ، وبين كون الشمس في وسط السماء ، ولا بين المغرب وبين كون الشمس في الغارب . فهل لتصديقه سبيل ؟ إلا أن ذلك يسمعه بعبارة منجم ، جرب كذبه مائة مرة . ولا يزال يعاود تصديقه ، حتى لو قال المنجم له : « إذا كانت الشمس في وسط السماء ، ونظر إليها الكوكب الفلاني ، والطالع هو البرج الفلاني فلبست ثوباً جديداً في ذلك الوقت قسّمتَ في ذلك الثوب ! » فإنه لا يلبس الثوب في ذلك الوقت وربما يقاسى فيه البرد الشديد ، وربما سمعه من منجم ، وقد عرف كذبه مرات ؟

فليت شعري ! من يتسع عقله لقبول هذه البدائع ، ويضطر إلى الاعتراف بأنها خوص — معرفتها معجزة بعض الأنبياء — كيف ينكر مثل ذلك فيما يسمعه من قول نبي صادق ، مؤيد بالمعجزات ، لم يعرف قط بالكذب ؟ فإن أنكر فلسفي إمكان هذه الخواص في أعداد الركعات ورمى الجمار ، وعدد أركان الحج ، وسائر تعبدات الشرع ، لم يجد بينها وبين خواص الأدوية والنجوم فرقاً أصلاً .

فإن قال : قد جربت شيئاً من النجوم وشيئاً من الطب ، فوجدت بعضه صادقاً ، فاندح في نفسى تصديقه ، وسقط من قلبي استبعاده ، ونفرتي ، وهذا لم أجربه ، فهم أعلم وجوده وتحقيقه ؟ وإن أقررت بإمكانه .

فأقول : إنك لا تقتصر على تصديق ما جربته بل سمعت أخبار المجريين وقلدتهم ، فاسمع أقوال الأنبياء ، فقد جربوا ، وشاهدوا الحق في جميع ما ورد به الشرع ، واسلك سبيلهم ، تدرك بالمشاهدة بعض ذلك .

على أنى أقول : « وإن لم تجرب به فيقصي عقلك بوجوب التصديق والاتباع قطعاً ، فإننا لو فرضنا رجلاً بلغ ، وعقل ، ولم يجرب المرض ففرض ، وله والد مشفق حاذق بالطب ، يسمع دعواه في معرفة الطب منذ عقل . فمعجن له والده دواء ، فقال : « هذا يصلح لمرضك ، ويشفيك من سقمك ، . فإذا يمتصيه عقله ، وإن كان الدواء مرّاً كريحه المذاق ؟ أيتناول ؟ أو يكذب ويقول : « أنا لا أعقل مناسبة هذا الدواء ، لتحصيل الشفاء ، ولم أجربه ؟ ، فلا شك أنك تستحقه إن فعل ذلك ! وكذلك يستحقك أهل البصائر في توقفك !

فإن قلت : « فبم أعرف شفقة النبي عليه والسلام ، ومعرفته بهذا الطب ؟ ، فأقول :

« وبم عرفت شفقة أبيك ، وليس ذلك أمراً محسوساً ؟ بل عرفتها بقرائن أحواله ، وشواهد أعماله في مصادره ، وموارده ، عليها ضرورياً لا تتجارى فيه .

ومن نظر في أقوال رسول الله عليه السلام ، وما ورد من الأخبار في اهتمامه بإرشاد الخلق ، وتلطفه في جر الناس بأنواع الرفق ، واللين ، إلى تحسين الأخلاق ، وإصلاح ذات البين ، وبالجملة إلى ما لا يصلح إلا به دينهم ، ودنياهم ، حصل له علم ضروري ، بأن شفقته على أمته ، أعظم من شفقة الوالد على ولده .

وإذا نظر إلى عجائب ما ظهر عليه من الأفعال ، وإلى عجائب الغيب ، الذى أخبر عنه في القرآن على لسانه ، وفي الأخبار ، وإلى ما ذكره في آخر الزمان ، فظهر ذلك كما ذكره : علم - عليها ضرورياً - أنه بلغ الطور الذى وراء العقل ، وانفتحت له العين التى ينكشف منها الغيب ، الذى لا يدركه إلا الخواص ، والأمور التى لا يدركها العقل .

فهذا هو منهاج تحصيل العلم الضرورى ، بتصديق النبى - عليه الصلاة والسلام - بجرب ، وتأمل القرآن ، وطالع الأخبار ، تعرف ذلك بالعيان .
وهذا القدر يكفى فى تنبيه المتفلسفة ، ذكرناه لشدة الحاجة إليه فى هذا الزمان .

وأما السبب الرابع - وهو ضعف الإيمان بسبب سوء سيرة العلماء -
فيُداوى هذا المرض بثلاثة أمور : -

أحدها : أن تقول : « إن العالم الذى تزعم أنه يأكل الحرام ، معرفته .
بتحريم ذلك الحرام ، كعرفتك بتحريم الخمر ، ولحم الخنزير ، والربا ، بل
بتحريم الغيبة ، والكذب ، والنميمة . وأنت تعرف ذلك وتفعله ، لا لعدم
إيمانك بأنه معصية ، بل لشهوتك الغالبة عليك ؛ فشهوته كشهوته ، وقد
غلبته كما غلبتك ، فعله بمسائل وراء هذا يتميز به عنك ، لا يناسب زيادة
زجر عن هذا المحذور المعين . وكم من مؤمن بالطب ، لا يصبر عن الفاكهة .
وعن الماء البارد ، وإن زجره الطبيب عنه ، ولا يدل ذلك على أنه غير صار ،
أو على أن الإيمان بالطب غير صحيح ، فهذا مخمل هفوات العلماء .

الثانى أن يقال للعامى : ينبغى أن تعتقد أن العالم اتخذ علمه ذخراً لنفسه .
فى الآخرة ، ويظن أن علمه ينجيهِ ، ويكون له شفيعاً ، حتى يتساهل معه
فى أعماله ، لفصيلة علمه ، وإن جاز أن يكون زيادة حجة عليه ، فهو يجوز .
أن يكون زيادة درجة له ، وهو ممكن ، فهو ، وإن ترك العمل ، يندبى بالعلم .
أما أنت أيها العامى ، إذا نظرت إليه ، وتركت العمل ، وأنت عن العلم
عاطل ، فتهلك بسوء عمالك . ولا شفيع لك ! .

الثالث : وهو الحقيقة ، أن العالم الحقيقى ، لا يقارف معصية إلا على
سبيل الطهارة ، ولا يكون مصراً على المعاصى أصلاً : إذ العلم الحقيقى .

ما يعرف أن المعصية سم مهلك ، وأن الآخرة خير من الدنيا ، ومن عرف ذلك ، لا يبيع الخير بما هو أدنى .

وهذا العلم لا يحصل بأنواع العلوم التي يشتغل بها أكثر الناس ؛ فلذلك لا يزيدهم ذلك العلم إلا جرأة على معصية الله تعالى .

وأما العلم الحقيقي فيزيد صاحبه خشية ، وخوفاً ، ورجاء ، وذلك يحول بينه وبين المعاصي إلا الهفوات التي لا ينفك عنها البشر في الفترات ، وذلك لا يدل على ضعف الإيمان . فالمؤمن مفتح ثواب . وهو بعيد عن الإصرار ، والإكباب .

* * *

هذا ما أردت أن أذكره في ذم الفلسفة ، والتعليم ، وآفاتهما ، وآفات من أنكر عليهما ، لا بطريقة .

ونسأل الله العظيم ، أن يجعلنا من آثاره واجتباها ، وأرشدنا إلى الحق وهداها ، وألهمه ذكره حتى لا ينساه ، وعصمه عن شر نفسه حتى لا يؤثر عليه سواه ، واستخلصه لنفسه حتى لا يعبد إلا إياه .

خاتمة^(١)

الطريق

— ١ —

من الطبيعي ، أن ينشأ في الأقاليم التي لم يوجد فيها كتاب مقدس ، أو التي اندثرت فيها رساله الرسل — رجال يحاولون ابتداع مذهب في ما وراء الطبيعة .

من الطبيعي ، أن يسكون الامر كذلك ، في هذه الأقاليم ، ذلك أن الإنسان ، بطبيعته طلعه ، وهو يحاول معرفة العلل والأسباب ؛ ويتشوف إلى رؤية المجهول ، ويتطلع إلى الكشف عن عالم الغيب .

أما في البيئات التي فيها نص مقدس ، يحتفظ بنصه ، ولا يشك إنسان في صحته ؛ فإنه من غير الطبيعي أن ينشأ ، بجوار هذا النص المعصوم ، اختراعات ذهنية ، تتصل بعالم الغيب : ذلك أن ثمرة التفكير الإنساني عرضة للخطأ في الذات الإلهية ؛ أو في الصفات الإلهية ، والخطأ في عالم الغيب على وجه العموم فيه خطورة كبيرة .

(١) الآن . وقد انتهينا من كتاب المنقذ ؛ نريد بتوفيق الله . أن نقدم هذه الكلمة الختامية دهدية لروح الإمام الغزالي ، وهي بمثابة تلخيص للنهج الذي ينبغي أن يسلكه كل من يريد المعرفة ، في عالم ما وراء الطبيعة ، سائراً على السراط المستقيم : سواء في ذلك هؤلاء الذين ، يريدونه في صورة سهلة المأخذ ؛ قريبة المتناول ؛ فيلتزمون الإلتباع ؛ ويتبعون عن المتشابه ، والذين — يريدونه كشفاً وبصيرة وإلهاماً : فيسيرون في طريق النور إلى نهايته .

وهذه الكلمة : إما مستمدة من الغزالي مباشرة ، وإما معبرة عن اتجاهه . وهي ، على أي وضع ، صورة مصغرة للاتجاه العام للصوفية على وجه العموم .

وما دام الأمر كذلك . فإن الطريق المستقيم ، أن لا ينشأ بجوار النص المقدس اختراع عقلى يتصل بما وراء الطبيعة هو عرضة للخطأ لا محالة .
النسليم ، للنص المقدس هو المبدأ السليم ، عند ذوى العقول الحكيمة ، وقد حدث مرة . أن أخذ سقراط ، ورفقاؤه ، يتحدثون عن (خلود النفس) ويحاولون إقامة الأدلة على ذلك ، فلا يكاد يستقيم لهم الأمر فى يقين جازم ، ثم ويسكت سقراط ، ويسكت الجميع . وبعد هنيهة يقول سيمياس : العلم بحقيقة مثل هذه الأمور ، تمتنع أو عسير جداً فى هذه الحياة ، ولكن من الجبن اليأس من البحث ، قبل الوصول إلى آخر مدى العقل ، فيجب إما الاستيثاق من الحق ، وإما - إن امتنع ذلك - استكشاف الدليل الأقوى ، والتذرع به فى إجتياز الحياة ، كما يخاطر المرء بقطع البحر ، على لوح من خشب ، ما دام لا سنبل لنا إلى مركب آمن ، وآمن ، أعنى إلى وحى إلهى^(١) .

المركب الآمن ، والامن فى رأى سيمياس ، هو الوحى الإلهى ، ومعنى ذلك فى وضوح تام : أنه لو كان لدى سيمياس ، أو لو كان فى العهد اليونانى نص مقدس صحيح ، لاستسلم إليه الجميع دون نقاش ، أو جدل . أما استعمال العقل فى عالم الغيب ، فإنه فى أغلب الأحيان ، مخاطرة لقطع البحر على لوح من خشب . وهيهات أن ينجو من يفعل ذلك .

واستسلم المسلمون الأوائل للنص المقدس : متبعين فى ذلك الطريق القويم ، ومضى الصدر الأول للإسلام دون جدال فى العقيدة ، ودون محاولة عقلية لاختراع ما وراء الطبيعة ، أو بتعبير آخر ، دون محاولة عقلية ، لتحديد ما لا يحد وتقييد ما لا يقيد .

(١) يوسف كرم — تاريخ الفلسفة اليونانية .

وكان أول انحراف ، منظم ، قوى عن هذا المبدأ السليم ، هو الطريق الذى سلكه « واصل بن عطاء ، وعمرو بن عبيد ومدرستهما » .

لأنهما لم يتعمدا انحرافاً ولا خروجاً عن الطريق السوى ، وإنما خُيِّل إليهما أن عملهما ، خدمة للإسلام ، وخدمة للمسلمين .

ولكنهما بعملهما ، حكما العقل فى الدين ، بل لقد أخذوا وأخذت مدرستهما فى وضع تشريع ، يفرض على الله سبحانه وتعالى ، الفروض ، ويوجب عليه الواجبات ؛ لقد أخذوا يوجبان عليه ، ويمنعان عليه فهو سبحانه ، يجب عليه أن يفعل كذا ؛ ويجب عليه أن لا يفعل كذا ، وتحكم عقلمهما فى الدين ، وفى الله تعالى .

ولأن عقل كل إنسان ، يختلف عن عقل الآخر ، فقد انقسمت المدرسة الاعتزالية إلى مدارس ، ومذاهب لا تكاد تحصر .

وكانت النتيجة ، لتحكيم العقل فى الدين ، أن بدأ الافتراق والاختلاف العقدى فى البيئة الإسلامية .

لم يستسلم المعتزلة ، استسلام المؤمن المعترف بعجزه وقصوره تجاه الذات الإلهية ، كما فعل الصدر الأول . وإنما وثقوا بعقولهم الثقة المطلقة . فكان من نتيجة ذلك الشقاق والتفرق .

وحينما بدأ المسلمون ، فى أوائل « العصر العباسى » ، يترجمون الثقافات الأجنبية ، فإنهم لم يستسيغوا ترجمة الإلهيات والأخلاق ، ذلك أن يقيهم المطلق فى نصهم المقدس ، جعلهم يستهينون بكل ما عساه ، مما يتصل بما « وراء الطبيعة أو بالأخلاق » وكان موقفهم فى ذلك سليماً كل السلامة فإن كل فكرة ، أو كل رأى متصل بما وراء الطبيعة ، أو بالأخلاق ، يخالف ما أتى به الوحى ، إما أن يكون خرافة ، أو ضلالاً عقلياً ، والحياة الجادة ، لا تستسيغ إنفاق الزمن ، فى دراسة خرافات ، أو أضاليل عقلية .

ولكن المأمون - ومن ورثه المعتزلة - فعلوا ما امتنع جمهرة المسلمين عن

فعله ، فترجموا إلهيات اليونان ، وأخلاق اليونان . فأصبح بذلك البحث العقلي ، أو الاختراع العقلي ، أو الابتداع العقلي في الدين ، هواية عقلية ، يجري ورائها الكثيرون .

ونشأ الفلاسفة :

وأخضع الفلاسفة كل شيء ، لعقولهم ، وأخذوا يرسمون القواعد ، ويقيمون الأدلة ، ويبتعدون كثيراً أو قليلاً عما فهمه المسلمون عن رسولهم وعما استشعروه من الروح العامة للإسلام ، على وجه العموم .

والواقع أن إقامة ما وراء المادة أو الأخلاق على العقل . إنما هو شهوة أو هوى ، ذلك أنه منذ ابتداء العهد اليوناني ، وهذا النهج من البحث في إخفاق متتابع ، وفي فشل مستمر ، وفي تناقض ملازم ، ورجاله يناقض بعضهم البعض ، ويهدم كل ما بناه الآخرون ، وعلى توالي الزمن ، تنهار الآراء ، وتنشأ آراء أخرى لا تلبث أن تنهار ، وهكذا دواليك .

ومع رؤية كل باحث عقلي ، لهذه النتائج المنهارة باستمرار : فإن ذلك لم يقم عظة واعتباراً في نظرهم ، وإنما استمروا على الطريقة العقلية ، رغم رؤيتهم في وضوح مآل أبحاث سابقهم المتهاقة .

ونشأ الإمام الغزالي ، والعالم الإسلامي يعرج ويضطرب ، في ضلال الجري وراء ابتداع المذاهب العقلية في الدين وكان من توفيق الله ، أن حجة الإسلام ، قد منح طبيعة طلعة ؛ وذهناً ثاقباً ؛ وتفكيراً حكيماً ، وتربية دينية سليمة منذ نشأته الأولى ، وأخذ تفكره يحول في جميع المناحي الدينية : فلاحظ أن اختلاف الخلق في الأديان والملل ، ثم اختلاف الأئمة في المذاهب

على كثرة الفرق ، وتباين الطرق ، بحر عميق ، غرق فيه الأكترون ، وما نجا منه إلا الأفلون .

فاقتحم لجثة هذا البحر العميق ، وحاض غمرته ، خوض الجسور ، لا خوض الجبان الحذور ، وتوغل في كل مظلمة ، وتهجم على كل مشكلة ، وتقحم كل ورطة ، وتفحص عن عقيدة كل فرقة وكان نتيجة ذلك كله أن فقد ثقته في العلم ، ووجد نفسه عاطلا عن علم يقيني ، فأراد أن يبدأ من البسائط ، وأن يجعل أساسه قوياً متيناً حتى ينتهي إلى اليقين المطلق فيما يعلم .

ولكنه اختبر الثقة في المحسوسات ، فلم تسمح نفسه بالتسليم باليقين فيها ، وامتنح الثقة بالعقلية ، فانهارت العقلية .

وَمَرَّ إِذْنُ الْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ ، بتجربة قاسية : هي تجربة الشك في الحسيات والعقلية .

واستمر على ذلك شهرين ، هو فيها على مذهب السفسطة ، بحكم الحال لا بحكم النطق والمقال .

ثم شفاه الله تعالى من ذلك المرض وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال ورجعت الضروريات العقلية مقبولة ، موثوقاً بها على أمن ويقين .

ولم يكن ذلك بنظم دليل ، وترتيب كلام ، بل بنور قذفه الله تعالى في الصدر ، وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف .

خرج الإمام الغزالي ، من هذه التجربة على نور من ربه ، وعلى بصيرة من أمره : فحاول ما استطاع أن يرسم الطريق الصحيح للشغوفين بالمعرفة ، والمتطلعين إلى الهداية ، والمستشرفين إلى العلم بالملا الأعلى .

لقد أراد أن يرسم الطريق ، الذي يرضى أتباعه الله ورسوله .

أراد أن يرسمه ، للحيارى ، والمتطلعين إلى الهدى ، وللشاكين الآملين في اليقين ، وللمسترشدين الذين يريدون أن يستمسكوا بحبل الله المتين .

راد أن يرسم هذا الطريق ، بعد تجربته التي مر بها ، فرسمه في ثقة
المجرب ، وفي إحكام الخبير .

إن الأساس الخادع ، الذي لا يعدوا أن يكون هوة عميقة يتردى فيها
الكثيرون ، إنما هو إرادة تشييد « ما وراء الطبيعة على العقل ، — فإلى العقل
بالنسبة إلى ما وراء الطبيعة إلا كالسراب الخادع ، الذي غرر بكثير من
النظاميين إلى معرفة ميدان الغيب .

ثم إن هذا الاتجاه خطر على الدين نفسه ، إنه من جانب : انصراف عن
النص الإلهي إلى العقل ، ومن جانب آخر : إقامة مصدر لمعرفة الغيب غير النبوة .
وفي ذلك لا شك صرف للناس ، عن التأمل في النص المقدس كمصدر
لمعرفة الألهيّات وفيه كذلك تقليل شأن النبوة .

وهجم الإمام الغزالي ، على هذا النهج ، هجوماً عنيفاً ، ولم يفتقر قط عن
مهاجمته منذ أن ألف كتابه القيم « تهافت الفلاسفة » ، إلى أن انتهت به الحياة .
لقد كان كتابه « تهافت الفلاسفة » محاولة موفقة كل التوفيق ، جريئة
كل الجرأة ، طريقة كل الطرافة ، وما كان المقصد الأول ، والهدف
الأساسي لهجومه ، هدم الآراء في نفسها ، فبعضها صحيح ، موافق للدين ،
ومع ذلك فقد هدم الإمام الغزالي ، المنهج العقلي ، الذي استندت إليه
هذه الآراء .

« نخلود النفس » مثلاً . رأى يقول به الغزالي ، ويقول به الفلاسفة ،
ولكن الإمام الغزالي ، حمل معوله على طريقة الفلاسفة في إثبات خلود
النفس ، وهدم أدلتهم ، وضرب بمعوله في استدلالاتهم على — خلود
النفس — فإنهارت وتهافتت ومع ذلك ، فقد كان هو مؤمناً بهذا الخلود .

لأنه لم يلتزم في هذا الكتاب « إلا تسكدير مذهبهم ، والتغيير في وجه أدلتهم بما يبين تهاافتهم » .

ومقصوده . . تنبيه من حسن اعتقاده ، في الفلاسفة ، وظن أن مسالكهم تقيّة عن التناقض ببيان وجوه تهاافتهم .

ويقول : « أنا لا أدخل في الاعتراض عليهم ، إلا دخول مطالب منكر ، لا دخول مدع ، مثبت ، فأبطل عليهم ما اعتقدوه ، مقطوعاً بالزمامات مختلفة .

فالزمهم : تارة مذهب المعزلة .

وأخرى : مذهب الكرامية .

وطورا : مذهب الواقفية .

ولا انتهض ذابا عن مذهب مخصوص .

ويقول الأستاذ « بلاسيوس » بحق « إن الغزالي حينما سمي كتابه « تهاافت الفلاسفة » : كان يريد أن يمثل لنا ، أن العقل الإنساني ، يبحث عن الحقيقة ، ويريد الوصول إليها ، كما يبحث البعوض عن ضوء النهار ، فإذا أبصر شعاعاً يشبه نور الحقيقة ، انخدع به ، فرمى بنفسه عليه وتهاافت فيه ، ولكنّه يخطئ مخدوعاً بأقيسة منطقية خاطئة ، فيهلك كما يهلك البعوض .

فمكأن الغزالي ، يريد أن يقول : إن الفلاسفة ، خدعوا بأشياء ، أسرعوا إليها بلا إعمال روية « فتهافتوا ، وهلكوا الهلاك الأبدى ^(١) » .

(والمعرفة) عند الفلاسفة العقلين . مصدرها ، إذن العقل ، والعقل

(١) تاريخ الفلسفة الإسلامية ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي أبو ريده .

وحده ، بيد أن الإمام الغزالي ، يقول عن تجربة : إن وراء طور العقل ،
طوراً آخر ، تنفتح فيه عين أخرى ، يبصر بها الغيب ، وما سيكون في
المستقبل ، وأمور أخرى ، العقل معزول عنها ، كعزل قوة التمييز . عن إدراك
المعقولات ؛ وكعزل قوة الحس عن إدراكات التمييز (١) .

هناك إذن البصيرة ، وميدانها الذي ينكشف لها ، إنما هو الغيب .
ولذا تساءلنا ، مع الإمام الغزالي عن مراتب المعرفة بالغيب ، التي هي
الإيمان ، فإننا نجدّه يحدد للإيمان ثلاث مراتب .

المرتبة الأولى : « إيمان العوام » : وهو إيمان التقليد المحض .
المرتبة الثانية : « إيمان المتكلمين » : وهو مزوج بنوع استدلال ؛
ودرجته حسبما يرى الإمام قريبة من درجة العوام .

والمرتبة الثالثة : « إيمان العارفين » : وهو المشاهد بنور اليقين .
ولا شأن لنا ، في حديثنا هذا بالمرتبة الأولى ، أما المرتبة الثانية : وهي
مرتبة المتكلمين ، وهم يدعون ، أنهم أهل الرأي والنظر ، وأرباب البحث
والاستدلال ، فإنهم يشاركون الفلاسفة بهذا الاعتبار ، في نهجهم البحثي .
فالإمام الغزالي ، يرى أن درجتهم قريبة من درجة العوام .

وهو من جانب آخر ، لا يرى في نهج المتكلمين ما يؤدي ، إلى كشف
الحقائق ، إنه يقول حرفياً عن علم الكلام : « أما منفعة فقد يظن أن فائده
كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه ، وهيئات ، فليس في الكلام
وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخطيط والتضليل فيه أكثر من
الكشف والتعريف .

وهذا إذا سمعته من محدث ، أو حشوى ، ربما خطر ببالك أن الناس
أعداء ما جهلوا ، .

(١) المنقذ من الضلال .

فاسمع هذا من خبر الكلام . ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعمق ، في علوم آخر تناسب نوع الكلام ، وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه المسدود^(١) . ويرى في موضع آخر ، أن المتكلم ، لا يزيد عن العامى إلا في صنعة الكلام ، ولأجله سميت صناعته كلاماً^(٢) .

أما المرتبة العليا : فإنها الهدف الأسنى وهي مقصد الطالبين ، ومطمح نظر الصديقين . إنها مشاهدة روحية ، إنها يقين مطلق .

مشاهدة ماذا ؟

ويقين في ماذا ؟

ماهو الموضوع ؟

إنه إذا أردنا الإجمال : الغيب .

أما إذا أردنا شيئاً من التفصيل ، فإنه أمور كثيرة ، كان يسمع العارف من قبل أسماءها : فيتوهم لها معانٍ بجملة غير متضحة ، فتتضح إذ ذاك ، حتى تحصل المعرفة ، الحقيقة بالله سبحانه .

وبصفاته البائيات ، التامات ، وبأفعاله ، وبحكيمته في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا .

والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ، ومعنى الوحي ، ومعنى الشيطان ، ومعنى لفظ الملائكة .

وكيفية معاداة الشياطين للإنسان ، وكيفية ظهور الملك للأنبياء ، وكيفية وصول الوحي إليهم .

والمعرفة بملسكوت السموات والأرض .

(١) ص ١٦٨ من الإحياء . (٢) إحياء ص ٨٧ .

ومعرفة القلب ، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ، ولمة الشيطان .

ومعرفة الآخرة ، والجنة والنار ، وعذاب القبر ، والصراط ، والميزان والحساب ، ومعنى قوله تعالى : « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

ومعنى لقاء الله عز وجل ، والنظر إلى وجهه الكريم ، ومعنى القرب منه ، والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة ، بموافقة الملائكة الأعلى ، ومقارنة الملائكة والنبين .

ومعنى تفاوت أهل الجنان ، حتى يرى بعضهم البعض ، كما يرى السكوكب الدرسى في السماء

إلى غير ذلك مما يطول تفصيله .

ذلك بعض موضوع الغيب الذى يتطلع إلى معرفته - دون جدوى - المتكلمون والفلاسفة ، ولأنهم لم يتخذوا إليه السبيل الصحيح : اختلافوا فيه . لقد اختلفوا في معانى هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى : فبعضهم ، يرى أن جميع ذلك أمثلة ، وأن الذى ، أعده الله لعباده الصالحين : « ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ، وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء . وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة ، وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها .

وكذلك يرى بعضهم ، أن منتهى معرفة الله عز وجل : الاعتراف بالعجز عن معرفته .

وبعضهم يدعى ، أمورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل . وبعضهم . يقول : حد معرفة الله عز وجل ، ما انتهى إليه اعتقاد

جميع العوام : وهو أنه موجود ، عالم ، قادر ، سميع ، بصير ، متكلم .
اختلف الناس هذا الاختلاف : لأنهم لم يتبعوا النهج الصحيح ،
في معرفة الغيب وهذا النهج الصحيح ، إنما هو جلاء البصيرة .
ولو اتبعوا الكشف ، عن البصيرة ، لارتفع الغطاء حتى تتضح
للإنسان جليلة الحق في هذه الأمور اقضاحاً يجرى مجرى العيان الذي
لا يشك فيه .
وهذا يمكن في جوهر الإنسان (١) .

أهذا يمكن حقاً في جوهر الإنسان ؟ .
إنها دعوى من الإمام الغزالي ، نحتاج إلى إثبات .
وهي دعوى ، ينكرها الكثيرون .
ولكن الإمام الغزالي ، يرى أن الدليل القاطع ، الذي لا يقدر أحد
على جرده أمران .
أحدهما : عجائب الرؤيا الصادقة ، فإنه ينكشف بها الغيب ، وإذا جاز
ذلك في النوم فلا يستحيل أيضاً في اليقظة : فلم يفارق النوم اليقظة
إلا في ركود الحواس ، وعدم اشتغالها بالمحسوسات ، فكم من مستيقظ
غائض ، لا يسمع ولا يبصر ، لاشتغاله بنفسه .
الثاني : إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن الغيب وأمور
في المستقبل .

وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، جاز لغيره ؛ إذ النبي : عبارة
عن شخص كوشف ، بحقائق الأمور وشغل بإصلاح الخلق فلا يستحيل

أن يكون ، في الوجود ، شخص مكاشف ، بالحقائق ، ولا يشتغل بإصلاح الخلق وهذا لا يسمى « نبياً » بل يسمى « ولياً » .

فمن آمن بالأنبياء ، وصدق بالرؤيا الصحيحة لزمه ، لا محالة ، أن يقر بالبصيرة ، أو بتعبير آخر ، يقر بباب القلب ، ينفتح على عالم المسكوت ، هو باب الإلهام ، والنفث في الروح ، والوحى^(١) .

والإمام الغزالي . يتشبث بالرؤيا ، كبرهان ، ودليل ، على أن هناك آلة للمعرفة غير الحس والعقل ، ويردد ذلك في كثير من كتبه ، إنه يتحدث في « المنقذ » عن النبوة فيقول « وقد قرب الله تعالى ذلك على خلقه ، بأن أعطاهم ، انموذجاً من خاصية النبوة ، وهو النوم ؛ إذ النائم يدرك ما سيكون من الغيب ، إمام صريحاً ، وإما في كسوة مثال يكشف عنه التعبير . وهذا لو لم يجرب به الإنسان من نفسه ، وقيل له :

إن من الناس من يسقط مغشياً عليه كالميت ، ويزول عنه إحساسه وسمعه وبصره ، فيدرك الغيب ، لأنكره ، وأقام البرهان على استحالة ، وقال : القوى الحساسة ، أسباب الإدراك ، فمن لا يدرك الأشياء مع وجودها وحضورها ، فبأن لا يدركها مع ركودها أولى وأحق . وهذا نوع قياس يكذبه الوجود والمشاهدة^(٢) .

ولكن الغزالي ، لا يكتفى بهذين الوجهين من الاستدلال ، بل يأتي بشواهد الشرع ، ويذكر التجارب والحكايات .
أما الشواهد ، فيما يرى ، فهي قوله تعالى :
(وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) .

(١) إحياء علوم الدين .

(٢) المنقذ من الضلال .

وقوله صلى الله عليه وسلم :

« من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » .

وقوله تعالى :

(يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً) قيل نوراً يفرق

به بين الحق ، والباطل ، ويخرج به من الشبهات .

وسئل ﷺ عن قول الله تعالى :

« أفمن شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » .

ما هذا الشرح ؟

فقال : هو التوسعة : إن النور ، إذا قُذِفَ به في القلب ، اتسع له

الصدر وانشرح .

وقال عليه الصلاة والسلام :

« إنَّ مِنْ أُمَّتِي مُحَدَّثِينَ ، وَمُعَلِّمِينَ ، وَمُكَلِّمِينَ ، وَإِنْ عَمِرَ مِنْهُمْ » .

والمُحَدَّثُ هو المُلَهَّم ، والمُلمَّم ، هو الذي انكشف له الحق ، في باطن

قلبه من جهة الداخل ، لا من جهة المحسوسات الخارجية .

والقرآن مصرح ، بأن التقوى « مفتاح الهداية ، واليكشف » .

ولم يكن علم الخضر عليه السلام ، علماً حسيّاً أو عقلياً ، وإنما هو العلم

الرباني ، وإليه الإشارة بقوله تعالى :

« وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً » (١) .

كيف يتفجر ، العلم بالغيب من داخل القلب ؟

كيف تنجلي البصيرة ؟

(١) من الإحياء ص ٤١ — ٤٣ .

كيف يتأتى السكشاف والإلهام ، والنفث في الروح ؟

كيف تتأتى معرفة الغيب ، معرفة مباشرة ؟

إن الطريق إلى ذلك ، إنما هو تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المذمومة ، وقطع العلائق كلها ، والإقبال بكنهه الهمة على الله تعالى .

ومهما حصل ذلك ، كان الله هو المتولى ، لقلب عبده ، والمتكفل له بنويرة بأنوار العلم .

وإذا تولى الله أمر القلب ، فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سر الملكوت ، وانقشع عن وجه القلب حجاب العزة بلطف الرحمة ، والآلات فيه حقائق الأمور الإلهية . فليس على العبد إلا الاستعداد ، بالتصفية المجردة وإحضار الهمة ، مع الإرادة الصادقة والتعطش التام ، والترصد بدوام الانتظار ، لما يفتحه الله تعالى من الرحمة .

فالأنبياء ، والأولياء ، انكشف لهم الأمر ، وفاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والدراسة ، والكتابة للكتيب . بل بالزهد في الدنيا والتبرى من علائقها ، وتفريغ القلب من شواغلها ، والإقبال بكنهه الهمة على الله تعالى ، (فمن كان لله كان الله له) ، وهو بفعله هذا يصير متعرضاً لنفحات رحمة الله . وليس له اختيار في استجلاب هذه النفحات .

وليس له إلا الانتظار ، لما يفتح الله من الرحمة ، كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريقة .

وإذا صادقت إرادته ، وصنعت همته ، وحسنت ملاحظته ، تلمع لوامع الحق في قلبه ، ويرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى : فيكشف له الغيب ، ويحصل له اليقين ^(١) .

(١) الإحياء ص ١٣٧٧ ، ١٣٧٨ .

هذا النهج الذى رسمه الغزالى لمعرفة الغيب ، له آثار عميقة ، بالنسبة
للغرد فى خاصية نفسه ، وبالنسبة للمجتمع ، وبالنسبة للدين .

وإنما لنختتم هذا البحث بتوضيح بعض الآثار التى كانت لهذا النهج ،
والتي بينها الدكتور محمد إقبال فى كتابه : « تجديد التفكير الدينى فى الإسلام » .
يقول الدكتور إقبال :

« على أنه لا سبيل إلى إنكار : أن الدعوة التى نهض لها الغزالى تسكاد
تكون دعوة للتبشير بمبدأ جديد ، مثلها فى ذلك مثل الدعوة التى قام بها
« كانت » فى ألمانيا فى القرن الثالث عشر :

فى ألمانيا ظهر المذهب العقلى لأول عهده حليفاً للدين ، ولكن سرعان
ما تبين أن جانب العقيدة من الدين لا يمكن البرهنة عليه حسياً ، فكان الطريق
الوحيد إذن : أن تمحى العقيدة الدينية من سجل المقدسات .

وقد جاء مع نحو العقيدة مذهب المنفعة فى فلسفة الأخلاق ، ولذا يمكن
المذهب العقلى من سيادة الإلحاد .

تلك كانت الحال فى ألمانيا ، عندما ظهر « كانت » ، وكشف كتابه :
« العقل النخالص » ، عن قصور العقل الإنسانى ، فهدم بذلك ما بناه أصحاب
المذهب العقلى من قبل ، وصدق عليه القول بأنه كان أجل نعم الله على وطنه .

وإن التشكك الفلسفى الذى اصطنعه الغزالى ، على تطرفه بعض الشيء قد
انتهى الى النتيجة نفسها فى العالم الإسلامى اذا قضى ذلك على المذهب
العقلى ، الذى كان موضع الزهو ، على الرغم من ضلالتة ، وهو المذهب
الذى سار فى نفس الاتجاه الذى اتجه اليه المذهب العقلى فى ألمانيا قبل ظهور

«كانت» غير . أن هناك فارقا هاما بين «الغزالي» و«كانت» ، فإن «كانت»
تمشى مع مبادئه تمشياً لم يستطع أن يثبت أن معرفة الله ممكنة .

أما الغزالي فعندما خاب رجاءه في الفسك والتحليل ، ولى وجهه شطر
الرياضة الصوفية ، وألقى فيها مكاناً للدين قائماً بنفسه .

وبهذه الطريقة ، وفقّ لأن جعل للدين حق الوجود مستقلاً عن العلم ،
وعن الفلسفة الميتافيزيقية .

والله ولى التوفيق ؟

فهرس

الموضوع	صفحة
تصدير الطبعة الأولى	٥ — ٣
مقدمة في قضية التصوف	٧
(١) البحث العقلي فيما وراء الطبيعة عبث	١٨ — ٨
(٢) في وسيلة المعرفة	٢٤ — ١٩
(٣) حول كلمة : تصوف	٣١ — ٢٥
(٤) التصوف	٣٦ — ٣٢
(٥) من أسباب التصوف الشك	٤٧ — ٣٧
(٦) الشك ومدارج السالكين	٥١ — ٤٨
(٧) التصوف والدين الإسلامي	٥٦ — ٥٢
(٨) التصوف والتحلل من الشريعة الإسلامية (١)	٦٢ — ٥٧
(٩) التصوف والتحلل من الشريعة الإسلامية (٢)	٦٧ — ٦٣
(١٠) التصوف والتحلل من الشريعة الإسلامية (٣)	٨٢ — ٦٨
(١١) قضية التصوف	١١١ — ٨٣
مشكلة المعرفة الصوفية	١١٦ — ١١٢

المنقذ

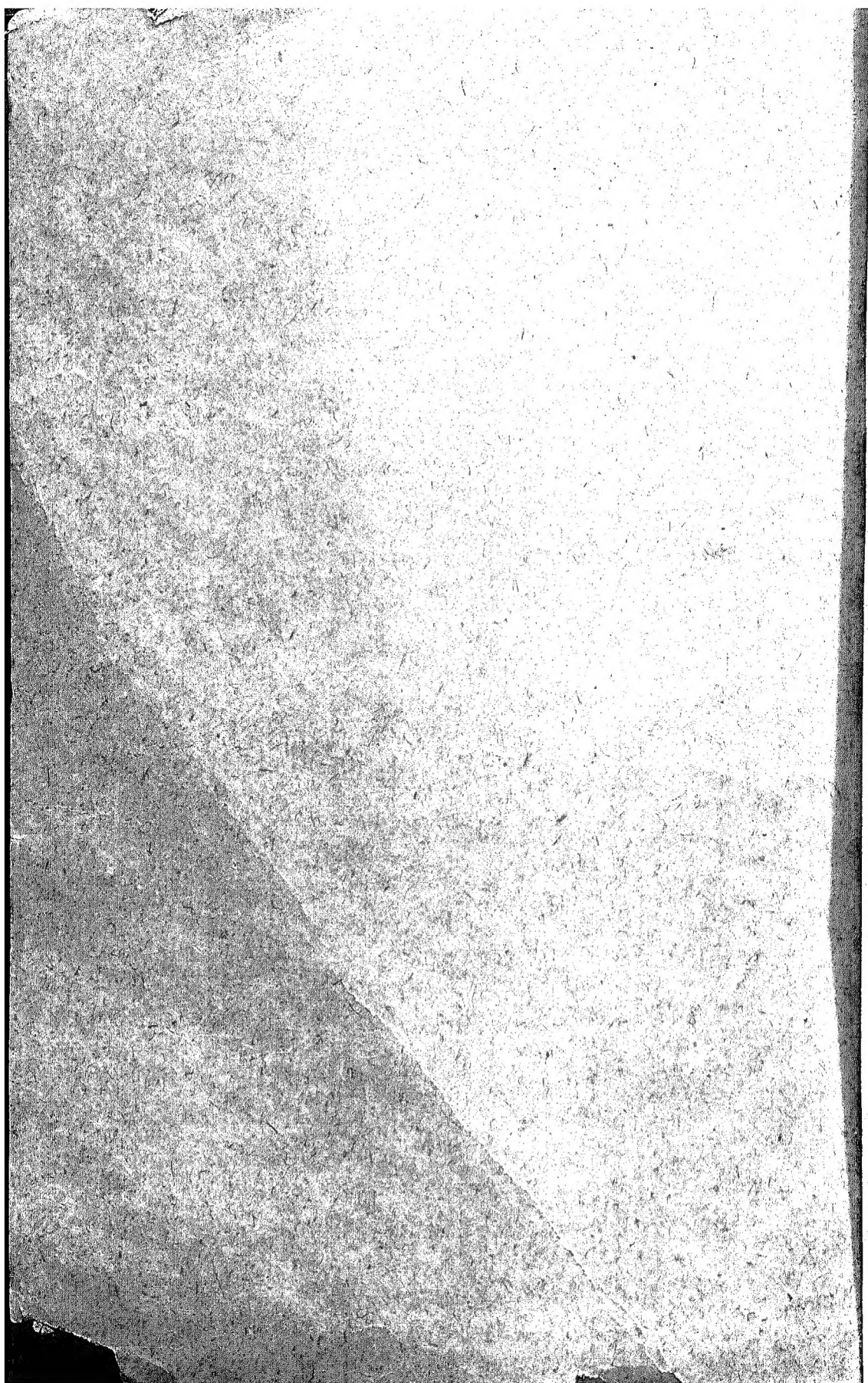
توطئة	١٢٧ — ١١٨
مدخل السفسطة وجدد العلوم	١٣٠ — ١٢٨
أصناف الطالبيين	١٣١
(١) علم الكلام مقصوده وحاصله	١٣٧ — ١٣٢
(٢) الفلسفة	١٣٩ — ١٣٨
أصناف الفلاسفة	١٤٧ — ١٤٠
أقسام علومهم	١٦٢ — ١٤٨
(٣) مذهب التعليم وغائلته	١٧١ — ١٦٣
(٤) طرق الصوفية	١٧٩ — ١٧٢
حقيقة النبوة واضرار كافة الخلق إليها	١٨٤ — ١٨٠
سبب نشر العلم بعد الإعراض عنه	١٩٧ — ١٨٥
خاتمة الطريق	٢١٣ — ١٩٨

سلسلة في الدراسات الفلسفية والأخلاقية

يشرف على إصدارها الدكتور محمود قاسم أستاذ الفلسفة بجامعة القاهرة

أسماء الكتب التي ظهرت من هذه السلسلة :

- ١ — المنقذ من الضلال لحجة الإسلام الغزالي (الطبعة الثالثة مزيّدة ومنقحة)
مع مقدمة مستفيضة عن قضية التصوف للأستاذ الدكتور عبد الحلّيم محمود
رئيس قسم الفلسفة بجامعة الأزهر
- ٢ — فلسفة ابن طفيل، ورسالته «حي بن يقظان»
للأستاذ الدكتور عبد الحلّيم محمود
- ٣ — الفيلسوف المفترى عليه « ابن رشد »
للأستاذ الدكتور محمود قاسم
- ٤ — التصوف عند ابن سينا
للأستاذ الدكتور عبد الحلّيم محمود
- ٥ — التفكيك الفلسفي في الإسلام
للأستاذ الدكتور عبد الحلّيم محمود
- ٦ — مناهج الأدلة في عقائد أهل الملة لابن رشد
مع مقدمة في نقد مدارس علم الكلام
للأستاذ الدكتور محمود قاسم
- ٧ — جمال الدين الأفغاني « حياته وفلسفته »
للأستاذ الدكتور محمود قاسم
- ٨ — الإسلام بين أمسه وغده
للأستاذ الدكتور محمود قاسم
- ٩ — كتاب الملل والنحل للإمام الشهرستاني
(القسم الأول)
تخريج الأستاذ محمد ابن فتح الله بدران
- ١٠ — كتاب الملل والنحل للإمام الشهرستاني
(القسم الثاني)
تخريج الأستاذ محمد ابن فتح الله بدران
- ١١ — أصول الفلسفة الاشرافية عند شهاب الدين السهروردي
للدكتور محمد علي أبو ريان



Bibliotheca Alexandrina



0171102

مطبعة نجف، شاح أميش